

Binatang *Fuwaysiq* dalam Hadis: Analisis Kes Perintah Membunuh *al-Wazagh*

[The *al-Fuwaysiq* Animals in Hadith: A Case Analysis of the Command to Kill *al-Wazagh*]

Abur Hamdi Usman¹, Abdul Hadi Awang¹, Mohd Norzi Nasir¹, & Azwar Azwar^{2*}

¹ Fakulti Pengajian Peradaban Islam (FPPI), Universiti Islam Selangor (UIS), Malaysia,

² Institut Agama Islam STIBA Makassar, Indonesia.

* Corresponding Author: Institut Agama Islam STIBA Makassar, Indonesia. Email: azwar.iskandar@gmail.com

Kata Kunci:

Al-Fuwaysiq, Al-Wazagh,
Cicak, Etika Alam Sekitar,
Kebajikan Haiwan

ABSTRAK

Literatur hadis mengandungi arahan khusus mengenai perlakuan terhadap haiwan tertentu yang diklasifikasikan sebagai *al-Fuwaysiq* (perosak), termasuk perintah untuk membunuh *al-wazagh* (cicak). Arahan ini telah mencetuskan perdebatan teologi dan ekologi tentang keselarasan dengan etika alam sekitar kontemporari. Walau bagaimanapun, kajian terdahulu masih belum memberikan penekanan yang mencukupi terhadap analisis integratif yang menggabungkan kesahihan hadis, kerangka usul fiqh serta penilaian ekologi moden secara serentak. Kajian ini bertujuan untuk menganalisis secara kritis hadis berkaitan perintah membunuh *al-wazagh* dengan menumpukan kepada dimensi kesahihan riwayat, konteks sosio-sejarah, rasional hukum (*ta'li'l*) serta implikasi etika dan ekologi dalam konteks kontemporari. Penulisan ini menggunakan pendekatan kualitatif yang menggabungkan analisis matan hadis, konteks sejarah dan penyiasatan hukum dalam kerangka perundangan Islam. Kajian ini turut mengintegrasikan perspektif ekologi dan etika untuk menilai implikasi arahan membunuh *al-wazagh* dalam konteks moden. Sumber utama termasuk koleksi hadis muktabar, manakala sumber sekunder merangkumi perbahasan sarjana kontemporari mengenai etika alam sekitar. Kajian ini mendapati bahawa perintah untuk membunuh *al-wazagh* berakar dalam konteks sejarah dengan tafsiran hukum yang berbeza. Walaupun hadis menekankan penghapusan makhluk yang memudaratkan, realiti saintifik menunjukkan bahawa *al-wazagh* memainkan peranan penting dalam ekosistem. Oleh itu, analisis ini mencadangkan bahawa pendekatan "penghapusan total" tidak selari dengan prinsip kelestarian biodiversiti yang turut diiktiraf dalam prinsip etika Islam. Kajian ini menyumbang kepada pengembangan wacana fiqh hadis dengan mengemukakan penilaian semula secara kontekstual berasaskan maqasid syariah dan prinsip kelestarian ekologi, sekali gus merapatkan jurang antara tradisi keilmuan Islam dengan cabaran alam sekitar kontemporari. Kajian masa depan disarankan untuk meneroka ajaran Islam yang lebih luas mengenai kebajikan haiwan dengan meneliti bagaimana hukum klasik boleh disesuaikan untuk menangani cabaran ekologi semasa.

Key Words:

Al-Fuwaysiq, Al-Wazagh,
Lizard, Environmental
Ethics, Animal Welfare

ABSTRACT

The hadith literature contains specific injunctions regarding the treatment of certain animals classified as *al-Fuwaysiq* (pests), including the command to kill *al-Wazagh* (lizard). This directive

has sparked theological and ecological debates, raising questions about its contextual interpretation, ethical implications and alignment with contemporary environmental ethics. Despite its significance, there is limited academic research examining this command through a multidisciplinary lens, integrating Islamic jurisprudence, hadith sciences and modern ecological perspectives. This study aims to critically analyze the hadith concerning the command to kill al-Wazagh, exploring its textual authenticity, historical context, juristic interpretations and ethical dimensions. It seeks to reconcile traditional Islamic teachings with contemporary ecological principles, providing a nuanced understanding of the ruling. The research employs a qualitative, combining textual analysis of hadith literature, historical contextualization and juristic examination within Islamic legal frameworks. It also incorporates ecological and ethical perspectives to assess the implications of the command in modern contexts. Primary sources include classical hadith collections and juristic treatises, while secondary sources encompass Islamic contemporary scholarly notions on environmental ethics. The study reveals that the command to kill al-Wazagh is rooted in specific historical contexts, with juristic interpretations varying across Islamic schools of thought. While the hadith emphasizes the elimination of harmful creatures, contemporary ecological principles call for a balanced approach to biodiversity and animal welfare. The study highlights the need for contextual reinterpretation of such rulings to align with modern ethical and environmental considerations. Future studies should explore broader Islamic teachings on animal welfare, examining how classical rulings can be adapted to address contemporary ecological challenges. Additionally, comparative studies with other religious traditions could provide deeper insights into the intersection of faith, ethics and environmental stewardship.

Received: May 05, 2026

Accepted: May 14, 2026

Online Published: June 30, 2026

1. Pendahuluan

Kewujudan cicak reptilia kecil yang dikenali secara saintifik sebagai *Gekko* sangat signifikan untuk dibahaskan menurut literatur agama, terutamanya hadis. Perintah untuk membasmi makhluk ini, menimbulkan persoalan kritikal berkaitan perspektif budaya, implikasi teologi dan pertimbangan alam sekitar. Banyak komuniti berhadapan dengan cabaran kawalan perosak sambil berusaha mengekalkan nilai budaya dan keagamaan. Namun demikian, perbahasan sedia ada masih cenderung bersifat fragmentasi, iaitu memisahkan antara analisis hadis, perbahasan fiqah dan penilaian saintifik sehingga menghasilkan kefahaman yang tidak menyeluruh terhadap isu ini. Dengan mengenal pasti pernyataan masalah yang kukuh, analisis ini menangani jurang ketara antara ajaran Islam dengan pengurusan hidupan liar.

Perbincangan mengenai hadis perintah membunuh *al-wazagh* merupakan isu yang menarik kerana melibatkan pertemuan antara autoriti nas agama, pertimbangan fiqah, serta tuntutan etika alam sekitar kontemporari (Usman, & Nasir, 2023). Dalam hadis, *al-wazagh* sering dirujuk sebagai haiwan yang dianjurkan untuk dibunuh berdasarkan beberapa riwayat sahih yang direkodkan dalam sumber utama seperti *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan *Ṣaḥīḥ Muslim*. Namun, pemahaman terhadap hadis ini memerlukan penelitian yang lebih mendalam agar tidak terhad kepada pendekatan literal semata-mata, sebaliknya mempertimbangkan konteks sejarah, maqasid syariah dan realiti semasa. Tambahan pula, perkembangan wacana global berkaitan etika alam sekitar dan kelestarian biodiversiti telah mencabar pendekatan tradisional yang melihat alam sebagai sumber untuk kesejahteraan manusia semata-mata (*anthropocentric*), sekali gus menuntut penilaian semula terhadap teks-teks keagamaan dalam kerangka yang lebih holistik dan integratif. Hal ini penting kerana Islam secara asasnya

menekankan prinsip rahmah, keadilan dan pemeliharaan keseimbangan alam sebagai sebahagian daripada amanah kekhalifahan manusia di bumi (Yusuf & Marjuni, 2022).

Konsep khalifah, amanah dan kesimbangan dalam Islam menegaskan bahawa manusia bukan sekadar pengguna alam, tetapi pemelihara yang bertanggungjawab memastikan kelestarian ekosistem dan biodiversiti. Ajaran al-Quran dan al-Sunnah menunjukkan bahawa pemeliharaan alam sekitar merupakan sebahagian daripada tuntutan agama dan bukannya isu sampingan dalam kehidupan Muslim (Basri et al., 2024; Abu Bakar et al., 2025). Dalam konteks ini, persoalan sama ada *al-wazagh* wajar dibunuh secara mutlak perlu dinilai semula dengan mengambil kira fungsi ekologi sebagai pengawal serangga perosak dan potensi mudarat sebenar yang dibawanya terhadap manusia. Sehubungan itu, terdapat keperluan mendesak untuk membangunkan satu analisis yang mengintegrasikan disiplin hadis, usul fiqh dan sains ekologi bagi menilai semula kefahaman terhadap perintah tersebut secara lebih sistematik dan berautoriti.

Oleh itu, kajian ini bertujuan menyelami teks hadis yang membincangkan pembasmian *al-fuwaysiq* (haiwan perosak), khususnya berkaitan *al-wazagh* (cicak), sehingga menawarkan pemahaman yang bernuansa tentang implikasinya terhadap kehidupan dan etika alam sekitar. Dengan mensintesis sumber utama rujukan Islam bersama dengan wawasan etnozologi (*ethnozoology*) tentang hubungan manusia dan haiwan, kajian ini menyoroti dinamik yang berlaku antara arahan agama dengan pengurusan ekologi serta meneroka tujuan didaktik dan implikasi yang lebih luas arahan tersebut dalam konteks kontemporari.

Tinjauan literatur yang kukuh sangat penting untuk meletakkan kajian ini sejajar dengan penulisan ilmiah sedia ada. Secara khususnya, hadis-hadis yang berkaitan dengan *al-wazagh* boleh dibandingkan dengan korpus hadis yang lebih luas yang telah melalui proses pengesahan yang ketat. Para sarjana menekankan keperluan untuk mengontekstualkan hadis, dengan mengamati latar belakang sejarah dan memahami implikasi arahan tersebut melangkaui pematuhan ritualisme semata-mata (Suryadilaga, 2017). Tambahan lagi, kefahaman mendalam terhadap makna hadis dapat mendedahkan dimensi berbeza dalam undang-undang Islam, khususnya berkaitan dengan etika alam sekitar dan perlakuan moral terhadap haiwan (Najiyah & Putriani, 2024).

Tinjauan terhadap literatur sedia ada menunjukkan jurang yang ketara antara arahan keagamaan berkaitan hidupan haiwan dengan aplikasi praktikalnya dalam masyarakat moden. Masruri et al. (2024) telah menganalisis ajaran kenabian dengan menjelaskan *maqāsid* (objektif) di sebalik sabda Nabi SAW yang bertujuan membimbing tingkah laku masyarakat ke arah kerangka yang seimbang dan adil. Pendekatan ini penting dalam mewujudkan sistematik untuk memahami aspek ritual kehidupan dan tanggungjawab alam sekitar (Hardivizon et al., 2024). Tambahan pula, peranan budaya dan sejarah reptilia seperti *al-wazagh* telah didokumentasikan dalam kajian etnozologi, yang meneroka kepercayaan yang lazim berkaitan dengan perlakuan terhadap spesies ini dalam pelbagai budaya masyarakat (Budjaj et al., 2021; Janssen et al., 2024). Wawasan seperti ini dapat menjelaskan motivasi di sebalik Hadis yang menetapkan pembasmian makhluk berbahaya, menawarkan perbandingan dengan sikap kontemporari terhadap pemeliharaan hidupan liar dan perlakuan etika terhadap haiwan (Saeed, 2022).

Kerangka metodologi yang digunakan dalam kajian ini sejajar dengan prinsip penyelidikan kualitatif, menggunakan teknik deskriptif untuk menganalisis hadis-hadis yang relevan. Kajian ini melibatkan tinjauan literatur yang komprehensif, merangkumi analisis teks hadis serta sumber sekunder yang meneroka amalan budaya berkaitan *al-wazagh*. Penyelidikan ini memasukkan analisis perbandingan Hadis dan tafsirannya, dengan mengambil inspirasi daripada pengajian Islam klasik bersama perspektif etika moden terhadap fauna (Keshavarzian et al., 2020). Di samping itu, perspektif etnozologi akan digunakan untuk menyepadukan hubungan antara manusia dengan *al-wazagh* berdasarkan naratif budaya, sejarah dan kontemporari. Pada peringkat awal merangkumi tinjauan sistematik terhadap literatur sedia ada mengenai kesahihan kefahaman makna hadis berkaitan *al-wazagh* (Ahmad et al., 2019). Penekanan akan diberikan kepada pemilihan hadis sahih untuk memastikan teks asas dianalisis secara teliti. Analisis juga merangkumi wacana ilmiah kontemporari mengenai kontekstualisasi hadis dan implikasinya terhadap paradigma etika Islam (Suliaman & Yaakob, 2019).

Sebagai kesimpulan, fokus utama artikel sebagai reinterpretasi kontekstual hadis *al-wazagh* berasaskan fiqh hadis dan maqasid ekologi. Dengan menggunakan metodologi yang kukuh dan berlandaskan konteks ilmiah yang kaya, kajian ini diharapkan dapat menyumbang dengan signifikan kepada korpus ilmu yang lebih besar berkaitan fiqh hadis dan aplikasinya terhadap isu-isu kontemporari.

2. Sorotan Literatur

Perintah untuk membunuh *al-wazagh* seperti yang dinyatakan dalam hadis, dibincangkan di bawah kategori haiwan *al-fuwaysiq* yang didefinisikan sebagai makhluk berbahaya. Kajian literatur ini mengintegrasikan pelbagai perspektif akademik untuk meneroka implikasi teologi, ekologi dan budaya berhubung perintah tersebut. Pertimbangan utama termasuk ciri biologi cicak, peranan ekologi mereka dan kefahaman terhadap teks hadis tentang pengurusan makhluk perosak dalam kehidupan masyarakat.

Kajian mengenai literatur hadis menekankan pentingnya memahami rasional di sebalik pengelasan haiwan tertentu sebagai *al-fuwaysiq*. Penyelidikan Zaki (2022) membuktikan bahawa pengelasan *al-fuwaysiq* terhadap cicak berpunca daripada penilaian terhadap kemudaratan yang ditimbulkan terhadap kesihatan manusia dan habitat (Zaki, 2022). Walaupun pembunuhan makhluk tertentu dibenarkan, ia bergantung kepada ancaman serius yang telah terbukti menjejaskan tahap kesihatan.

Kajian ekologi mendedahkan bahawa cicak memainkan peranan penting dalam habitat, termasuk sebagai pemangsa utama yang mengawal serangga perosak seperti nyamuk. Sebagai contoh, Yang et al. (2011) membincangkan interaksi antara spesies cicak asli dan invasif di ekosistem tropika yang menggambarkan kebolehsuaian mereka dan kesan terhadap biogeografi tempatan. Ini menimbulkan cabaran rumit terhadap perspektif Islam mengenai kawalan perosak, kerana nilai ekologi makhluk ini mungkin bertentangan dengan kewajipan pembasmian seperti yang digariskan oleh hadis tertentu. Selain daripada itu, pada kawasan di mana cicak dianggap sebagai perosak, seperti kawasan bandar, kebolehsuaian mereka terhadap persekitaran antropogenik menimbulkan persoalan tentang akibat pembasmian yang meluas. Penyebaran geografi spesies seperti *Common House Gecko* (*Hemidactylus frenatus*) menggambarkan bagaimana makhluk seperti ini boleh mengganggu biodiversiti tempatan (Valdez-Villavicencio et al., 2024).

Ciri biologi cicak, termasuk tingkah laku pembiakan dan adaptasi mereka sangat penting untuk difahami. Kajian Meiri et al. (2020) tentang variasi saiz telur cicak di populasi global memberikan wawasan tentang potensi kesan penghapusan spesies ini terhadap ekosistem mereka. Dapatan ini boleh memaklumkan perbincangan tentang implikasi ekologi jangka panjang terhadap perintah hadis untuk membunuh cicak, terutamanya dalam konteks kitaran hidup kompleks dan peranan mereka dalam habitat yang pelbagai. Manakala Vanhooydonck et al. (2005) meneroka kapasiti cicak pemanjat dan bagaimana struktur substrat mempengaruhi pergerakan mereka. Wawasan daripada kajian beliau menyokong pengiktirafan niche ekologi unik yang dimiliki oleh cicak dan peranan ekologi yang bersesuaian, sekali gus merumitkan wacana tentang pembasmian terhadap haiwan ini seperti yang disarankan oleh hadis.

Ekoran daripada itu, pendekatan integratif yang menggabungkan perspektif hadis dan wawasan ekologi moden adalah penting untuk menangani kerumitan pengurusan haiwan perosak dalam konteks *al-fuwaysiq*. Diperlukan kefahaman komprehensif terhadap hadis dengan menekankan keadaan di mana ia diturunkan (*asbab al-wurud*) (Masruri et al., 2024). Metode sebegini menggesa masyarakat Muslim kontemporari untuk menilai implikasi etika dan alam sekitar terhadap perintah membunuh cicak dengan menekankan kesederhanaan dan memahami konteks pelaksanaannya. Tambahan pula, kemajuan dalam penyelidikan biologi dan ekologi menunjukkan bahawa manusia sering mencipta persekitaran di mana haiwan seperti cicak berkembang, biasanya melalui pembuangan sisa makanan dan pengaruh antropogenik lain (Hansen et al., 2020). Oleh itu, meletakkan pemahaman ekologi moden bersebelahan dengan imperatif teologi tradisional akan membantu mengontekstualisasikan hadis berkaitan *al-wazagh*, bahkan menggalakkan pendekatan proaktif terhadap pengurusan haiwan perosak.

Literatur berkaitan *al-fuwaysiq* dan perintah berkaitan pembasmian mereka mendedahkan interaksi kompleks antara teologi dengan ekologi. Terdapat usaha signifikan dalam kalangan sarjana yang menyeru perspektif menyeluruh melangkaui tafsiran tradisional. Hal ini menekankan keperluan untuk pemodenan dan relevansi kontekstual dalam fiqah Islam. Integrasi kerangka teologi dan ekologi adalah penting untuk memahami bagaimana amalan-amalan ini boleh berkembang selaras dengan keperluan masyarakat kontemporari sekali gus memperkayakan wacana tentang pengurusan haiwan perosak dalam tradisi Islam.

3. Metodologi Kajian

Reka bentuk kajian kualitatif digunakan untuk meneroka dimensi tekstual, kontekstual dan intertekstual bagi hadis yang memerintahkan pembunuhan *al-wazagh*. Reka bentuk ini memungkinkan analisis terperinci terhadap teks keagamaan utama serta tafsiran ilmiah sekunder. Secara khusus, kajian ini menggunakan literatur hadis serta pendekatan akademik Barat yang membandingkan kaedah analisis teks kritikal bagi tujuan triangulasi dapatan kajian (Zaki, 2022).

Sumber data merangkumi himpunan hadis dan artikel ilmiah kontemporari daripada kedua-dua literatur Islam dan Barat. Analisis dokumen akan menjadi kaedah utama pengumpulan data. Matan hadis, termasuk naratif berkaitan arahan pembunuhan haiwan dan tafsiran berkaitannya akan dikumpul daripada perpustakaan dan repositori digital serta dilengkapi dengan karya teori Barat mengenai analisis kandungan kualitatif untuk memastikan pandangan yang seimbang (Prayogi et al., 2024). Pensampelan bertujuan akan digunakan untuk memilih hadis dan artikel yang secara langsung relevan dengan fenomena kajian, termasuk yang membincangkan perintah serupa dalam hadis lain (misalnya, pembunuhan ular) yang memberikan wawasan perbandingan tentang aplikasi praktikal dan rasional kontekstual di sebalik arahan tersebut (Budiman, 2019).

Pendekatan analisis kandungan pelbagai lapisan turut dilakukan. Pertama, analisis kualitatif deskriptif dijalankan terhadap matan hadis serta hikmah yang diperoleh daripada tafsiran fiqh Islam untuk memahami logik perundangan bagi arahan pembunuhan *al-wazagh* (Arifin et al., 2021). Kedua, kaedah analisis kontekstual digunakan sejajar dengan pendekatan kualitatif Barat untuk mentafsir makna dalam teks keagamaan; ini melibatkan penyahstrukturkan lapisan linguistik, sejarah dan sosio-budaya yang wujud dalam teks tersebut, sebagaimana disarankan oleh kajian terkini mengenai *asbāb al-wurūd* (Prayogi et al., 2024). Ketiga, perbandingan intertekstual antara literatur Islam dengan Barat akan dilakukan untuk mengenal pasti tradisi interpretasi yang saling bersilang dan berbeza, sekali gus menjelaskan interaksi dinamik antara arahan tekstual eksplisit dan pelaksanaannya secara pragmatik dalam konteks sejarah dan moden (Khaira & Nisa, 2024).

Dalam pemilihan hadis, kajian ini menumpukan kepada riwayat yang terdapat dalam sumber utama seperti *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan *Ṣaḥīḥ Muslim*, di samping koleksi hadis hukum lain yang berautoriti. Pemilihan dilakukan secara pensampelan bertujuan dengan memberi perhatian kepada hadis yang secara eksplisit memerintahkan pembunuhan *al-wazagh* serta riwayat perbandingan seperti arahan membunuh ular, bagi menyediakan kerangka triangulasi dan memperkukuh kefahaman kontekstual. Hadis yang mempunyai variasi riwayat turut dianalisis untuk menilai konsistensi makna dan konteks. Sumber klasik yang digunakan meliputi karya syarahan hadis seperti *Fath al-Bārī*, *Sharḥ al-Al-Nawawī ‘alā Muslim*, *Tuhfat al-Aḥwadhī*, *Mirqāt al-Mafātīḥ Sharḥ Mishkāṭ al-Maṣābīḥ*, kitab usul fiqh seperti *Al-Iḥkām fī Uṣūl al-Aḥkām*, *Al-Burhān fī Uṣūl al-Fiqh*, serta kamus Arab klasik seperti *Lisān al-‘Arab* yang menjelaskan istilah zoologi. Sumber kontemporari pula terdiri daripada artikel akademik moden yang membincangkan *fiqh al-ḥadīth*, *maqāṣid syarī‘ah*, etika haiwan, ekologi dan etnozooologi. Pemilihan kedua-dua kategori sumber ini bertujuan memastikan keseimbangan antara turāth Islam dan keserjanaan moden.

Analisis sanad secara terperinci tidak diperlukan kerana kesemua hadis yang dibahaskan dalam artikel ini berasal daripada *al-Ṣaḥīḥayn*. Kedua-dua sumber ini telah diiktiraf secara *ijmā‘* oleh ulama hadis sebagai paling sahih selepas al-Quran dan kedudukan mereka sebagai rujukan utama menjadikan penelitian sanad tambahan tidak lagi menjadi keperluan metodologi. Tradisi ilmu hadis sendiri menegaskan bahawa hadis yang terkandung dalam kedua-dua kitab tersebut telah melalui proses penilaian sanad yang ketat oleh al-Bukhārī dan Muslim, termasuk syarat kesinambungan periwayatan, kredibiliti perawi serta ketiadaan kecacatan tersembunyi (*‘illah*).

Dengan itu, kajian ini lebih menumpukan kepada analisis matan, menekankan konsistensi dalaman, kesesuaian dengan prinsip syariah serta kemungkinan wujudnya unsur *majāz* atau konteks khusus. Penekanan kepada matan dan konteks membolehkan perbahasan hukum dan etika dikembangkan tanpa perlu mengulang proses kesahihan sanad yang telah pun diselesaikan oleh sumber muktabar. Selain itu, dapatan ekologi dan etnozooologi dimasukkan ke dalam perbincangan hukum untuk menilai rasional di sebalik perintah membunuh *al-wazagh*, termasuk sifat invasif, risiko kesihatan awam dan ancaman terhadap ekosistem. Penulis mempertimbangkan implikasi praktikal terhadap kesejahteraan manusia dan kelestarian ekologi haiwan dengan merujuk kitab *Ghadhā‘ al-Albāb Sharḥ Manẓūmat al-Ādāb*.

Dengan membandingkan tafsiran daripada karya ilmiah Islam klasik dengan yang diperoleh daripada literatur kualitatif Barat, kajian ini akan menangani kemungkinan bias dan mengetengahkan persamaan atau

perbezaan konseptual. Walaupun kajian ini bergantung pada teks yang tersedia secara terbuka, amalan etika akan dipatuhi dengan memberikan sumbangan yang betul kepada semua sumber serta menghormati kerangka interpretasi daripada kesarjanaan Islam dan Barat. Refleksiviti dalam pendekatan penulis akan membantu menangani subjektiviti yang wujud dalam tafsiran kualitatif, sekali gus memastikan pengendalian wacana agama yang sensitif secara bertanggungjawab dan seimbang (Royhan, 2024). Untuk memudahkan kefahaman, sila rujuk Jadual 1 berkaitan kerangka analisis kandungan kajian ini.

Jadual 1. Kerangka Analisis Kandungan Pelbagai Lapisan

Lapisan Analisis	Pendekatan / Kaedah	Instrumen / Tradisi Ilmu	Fokus Analisis	Tujuan Analisis	Rujukan Konseptual
Lapisan 1: Tradisional Islam (Analisis Teks Dalamannya)	Analisis kualitatif deskriptif berasaskan ilmu hadis dan fiqh	Ilmu kritikan matan, tafsiran fiqh, <i>turāth</i> Islam	Kesahihan sanad dan matan serta proses <i>istinbāṭ</i> hukum	Memahami logik dalaman teks dan nuansa perundangan berkaitan arahan pembunuhan <i>al-wazagh</i>	Arifin et al. (2021)
Lapisan 2: Kontekstual (Pendekatan Barat)	Analisis kualitatif	Analisis linguistik, sejarah dan sosio-budaya	Makna teks berdasarkan konteks bahasa, sejarah dan <i>asbāb al-wurūd</i>	Mentafsir makna kontekstual serta dinamika sosial yang terkandung dalam teks keagamaan	Prayogi et al. (2024)
Lapisan 3: Intertekstual dan Perbandingan	Analisis perbandingan intertekstual	Literatur Islam klasik dan kajian Barat kontemporari	Persamaan, perbezaan dan titik persilangan interpretasi antara dua tradisi	Menjelaskan interaksi antara arahan tekstual eksplisit dan pelaksanaan praktikal dalam pelbagai konteks	Khaira & Nisa (2024)
Lapisan 4: Triangulasi dan Kesahan Metodologi	Triangulasi metodologi kualitatif	Perbandingan pelbagai sumber (Islam dan Barat)	Konsistensi dapatan, potensi bias interpretasi serta kesahan konseptual	Meningkatkan kebolehpercayaan dan kesahihan dapatan kajian	Sintesis metodologi
Lapisan 5: Refleksi Penyelidik dan Etika Interpretasi	Analisis refleksi	Kesedaran terhadap subjektif penulis	Kedudukan penulis, potensi bias dan sensitiviti wacana agama	Memastikan interpretasi dilakukan secara bertanggungjawab, beretika dan seimbang	Royhan (2024)

Secara ringkas, metodologi kualitatif ini memanfaatkan pendekatan kajian kes yang menggabungkan analisis kandungan dan perbandingan intertekstual. Kaedah bersepadu ini digunakan untuk menangani dimensi pelbagai aspek bagi arahan hadis untuk membunuh *al-wazagh* dalam perspektif kesarjanaan Islam dan Barat, sekali gus memastikan analisis yang mendalam dan kaya dengan kefahaman kontekstual.

4. Dapatan Kajian dan Perbincangan

Perbincangan ini meneliti hadis berkaitan perintah membunuh *al-wazagh* melalui pendekatan analisis teks, hukum dan etika alam sekitar Islam. Perbincangan difokuskan pada kesahihan hadis, konteks sejarah kemunculannya serta implikasi hukum terhadap kedudukan *al-wazagh* dalam kehidupan manusia. Selain itu, penelitian turut merangkumi aspek saintifik berkaitan potensi mudarat dan manfaat ekologi. Pendekatan ini

penting bagi menghasilkan kefahaman yang lebih seimbang antara autoriti nas, maqasid syariah dan prinsip pemeliharaan biodiversiti dalam konteks semasa.

i. Definisi

Istilah *gecko* dan *lizard* digunakan secara meluas dalam ilmu sains dan bahasa harian, namun maknanya dapat berbeza bergantung kepada konteks. Dalam herpetologi moden, *gecko* merujuk kepada subkumpulan *lizard* dalam klad (*clade*)¹ *Gekkota*, sebahagian daripada order *Squamata*. Klad ini merangkumi famili utama seperti *Gekkonidae* dan *Eublepharidae*. Kerangka taksonomi ini menjadi asas kajian deskriptif dan evolusi, termasuk analisis ciri morfologi seperti pad pelekat pada jari, pola kepelbagaian dan strategi pembiakan (Agarwal et al., 2021; González-Sánchez et al., 2021; Kaiser et al., 2011; Kotsakiozi et al., 2018; McCann & Hagey, 2024; Šmíd et al., 2021). Oleh itu, dalam literatur saintifik, *gecko* difahami secara konsisten sebagai subset *lizard*, bukan kumpulan reptilia yang berasingan.

Kajian etnobiologi (*ethnobiology*)² menunjukkan bahawa masyarakat tempatan turut mengenal pasti *gecko* sebagai kategori reptilia tersendiri dalam sistem pengetahuan tradisional mereka. Walaupun istilah dan klasifikasi berbeza antara budaya, pengenalpastian ini lazimnya berasaskan ciri morfologi dan tingkah laku yang selari dengan definisi saintifik (Ceriaco et al., 2011; Janssen et al., 2024; Ceriaco, 2012; Agnihotri & Si, 2012).

Manakala dalam bahasa Arab, *al-Wazagh* ialah sejenis reptilia kecil (*duwaybah*). Menurut Ibn Manẓūr (2008/8: 459) yang menukil daripada kitab *al-Taḥdhīb*, *al-wazagh* ialah *sawām abraṣ* (tokek besar). Ibn Sīdah turut menyatakan pandangan yang sama. Adapun bentuk jamaknya ialah *wazagh*, *awzāgh*, *wizghān*, *wuzghān* dan *izghān*. Menurut ahli bahasa, *al-wazagh* ialah sejenis *sām abraṣ* yang tergolong dalam satu genus; manakala *sām abraṣ* merujuk kepada spesies yang lebih besar. Mereka sepakat bahawa *al-wazagh* termasuk dalam kategori serangga atau haiwan kecil yang memudaratkan. Bentuk jamaknya ialah *awzāgh* dan *wizghān* (Al-Nawawī, 1996/14: 397). Dengan begitu, istilah *al-wazagh* boleh digunakan untuk merujuk kepada *gecko*.

Menurut Ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī (1986/6: 454), *al-wazaghāt* merupakan bentuk jamak bagi *wazaghah*. Sebahagian ahli hikmah menyatakan bahawa *al-wazagh* bersifat tuli, serta tidak memasuki tempat yang mengandungi zaʿfarān. Dikatakan juga bahawa ia melakukan proses persenyawaan melalui mulutnya dan ia bertelur. Bagi yang bersaiz besar, ia dinamakan *sāmmun abraṣ* dengan penekanan pada huruf mim.

Tambahan daripada itu, para ahli *āthār* (riwayat) menyebut bahawa *al-wazagh* bersifat tuli. Mereka menjelaskan bahawa sebab ketuliannya ialah kerana perbuatannya meniup api yang digunakan untuk membakar Nabi Ibrahim AS; akibatnya ia menjadi tuli dan berpenyakit sopak. Antara tabiatnya juga ialah tidak memasuki rumah yang mempunyai bau zaʿfarān, serta cenderung bergaul dengan ular sebagaimana kala jengking bergaul dengan kumbang (Al-Saffārīnī, 1993/2: 56). Dalam *Majmaʿ al-Bihār* pula disebutkan bahawa *al-wazagh* ialah sejenis haiwan kecil yang memiliki kaki dan berlari di pangkal-pangkal rumput. Ada pendapat yang menyatakan bahawa ia menghisap susu daripada puting unta. Dalam bahasa Hindi ia disebut *karkab* (Al-Mubārakfūrī, t.th./5: 47).

Ciri utama yang membezakan kebanyakan *gecko* ialah pad pelekat pada jari kaki yang membolehkan pergerakan pada permukaan menegak dan licin. Kajian evolusi menunjukkan bahawa struktur ini berkembang berulang kali dalam *Gekkota* (McCann & Hagey, 2024). Pad ini berfungsi sebagai pelekat kering berasaskan fibril mikro dan dianggap ciri diagnostik penting. Namun, tidak semua *gecko* mempunyai pad pelekat dan variasi morfologi dalam klad ini luas. Kepelbagaian merangkumi bentuk badan, habitat dan pembiakan. Kajian biogeografi menunjukkan bahawa *gecko* mendiami pelbagai habitat global, daripada tropika hingga separa gersang. Hakikat ini menegaskan kepelbagaian luar biasa dalam kumpulan *lizard* ini (Agarwal et al., 2021; Kaiser et al., 2011; Šmíd et al., 2021). Sebagai contoh, genus *Cyrtodactylus* mempamerkan variasi morfologi signifikan walaupun masih tergolong dalam *Gekkota* (Kaiser et al., 2011). Hal ini menunjukkan bahawa definisi *gecko* tidak boleh disempitkan kepada satu ciri tunggal, tetapi perlu difahami sebagai spektrum adaptasi dalam kerangka *lizard*.

¹ Sekumpulan organisma yang mempunyai ciri-ciri tersendiri yang terdapat pada semua ahlinya dan ciri itu membezakannya daripada individu lain daripada luar kumpulan itu.

² Kajian saintifik tentang ciri-ciri fizikal sesuatu etnik.

Kajian etnobiologi menunjukkan bahawa *gecko* merupakan antara reptilia paling dikenali dalam pelbagai budaya, sering dikaitkan dengan nama tempatan seperti Tokek (Pokke dalam bahasa Kelantan), kepercayaan dan simbolisme (Janssen et al., 2024). Walaupun istilah ini lazimnya merujuk kepada *gecko* dalam pengertian saintifik, sempadannya tidak selalu tepat dari segi taksonomi. Kajian turut menunjukkan bahawa persepsi masyarakat terhadap *gecko* berbeza, termasuk anggapan sebagai haiwan berbahaya, pembawa penyakit atau sebaliknya (Ceriaco et al., 2011; Ceriaco, 2012). Persepsi ini mempengaruhi interaksi manusia dengan haiwan tersebut, termasuk dalam konteks pemuliharaan.

Oleh itu, istilah *al-wazagh* mencerminkan entiti biologi, konstruk budaya yang dipengaruhi oleh bahasa dan pengalaman sosial. Secara umum, literatur menunjukkan konsensus bahawa *gecko* ialah subkumpulan *lizard* dalam klad *Gekkota* yang dicirikan oleh kepelbagaian morfologi dan ekologi, termasuk pad pelekat pada banyak spesies. Istilah *al-wazagh* dalam bahasa Arab merujuk secara umum kepada reptilia kecil ini.

ii. Perintah membunuh *al-wazagh*

Arahan untuk membunuh *al-wazagh* boleh dilihat sebagai tindak balas terhadap keperluan menjaga kebersihan dan keselamatan di kawasan kediaman. Ia turut mencerminkan ajaran etika Islam mengenai layanan terhadap haiwan. Kefahaman ini bersandarkan maqasid syariah dan pertimbangan kontekstual (Rahman et al., 2018). Hikmah perintah membunuh *al-wazagh* ialah kerana ia tergolong dalam haiwan yang memudaratkan dan membawa gangguan. Ditambah pula dengan sifat buruk jenisnya, kerosakan yang ditimbulkan serta hubungannya dengan kejahatan dan kejiwaan yang dikaitkan dengan syaitan. Dalam hadis, tindakan membunuh *al-wazagh* didasarkan kepada sabda Rasulullah SAW berikut:

عَنْ أَبِي شَرِيكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ وَقَالَ كَانَ يَنْفُخُ عَلَى أَبِي رَاهِمٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

[Al-Bukhārī, *Kitāb Ahādīth al-Anbiyā*, *Bāb Qawl Allāh Ta‘ālā Wa Ittakhadha Allāh*..., No. Hadis 3180]

Maksudnya: Daripada Umm Sharīk RA bahawasanya Rasulullah SAW memerintahkan supaya membunuh cicak. Dan Baginda SAW bersabda: “Sesungguhnya cicak itu meniup (menyemarakkan) api yang membakar nabi Ibrahim AS.”

Menurut Abū al-‘Abbās al-Qurtubī, 1996/5: 539), diriwayatkan bahawa cicak pernah membantu menyalakan api yang digunakan untuk membakar nabi Ibrahim AS dengan cara meniup api tersebut agar lebih marak. Perbuatan ini serupa dengan riwayat mengenai ular yang dikatakan telah memasukkan Iblis ke dalam syurga, lalu dihukum dengan diturunkan ke dunia serta dijadikan permusuhan antara ular dengan keturunan nabi Adam AS.

Menurut al-Qāḍī al-Bayḍāwī, hal ini merupakan penjelasan tentang keburukan dan kerosakan jenis haiwan ini (*al-wazagh*), sehingga ia digunakan oleh syaitan untuk meniup api yang dinyalakan bagi membakar nabi Ibrahim AS serta berusaha menguatkan nyalaannya. Secara umum, ia tergolong dalam kelompok haiwan yang memudaratkan (Al-Mullā ‘Alī al-Qārī, 2002/7: 2671). Al-Shawkānī (1993/8: 141) menambahkan bahawa sabda Nabi SAW ﷺ وَكَانَ يَنْفُخُ فِي أَبِي رَاهِمٍ bermaksud meniup ke arah api yang dinyalakan untuk membakar Nabi Ibrahim AS. Hal ini terjadi kerana fitrah asal haiwan tersebut (*al-wazagh*) telah dijadikan dengan sifat permusuhan terhadap jenis manusia.

Terdapat juga hadis lain yang menceritakan berkenaan perintah membunuh cicak kerana digolongkan sebagai *al-fuwaysiq*:

عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ وَسَهَاءِ فَوْوَيْسَقًا

[Muslim, *Kitāb al-Salām*, *Bāb Istihbāb Qatl al-Wazagh*, No. Hadis 2238]

Maksudnya: Daripada ‘Āmir ibn Sa‘ad daripada ayahnya, bahawasanya Nabi SAW memerintahkan supaya membunuh cicak dan dinamakannya sebagai *fuwaysiq*.

Menurut Abū al-‘Abbās al-Qurtubī (1996/5: 539), *al-wazaghah* ialah sejenis haiwan kecil yang dianggap jijik dan dibenci. Bentuk jamaknya ialah *wazagh*, *awzāgh* dan *wuzghān*. Perintah Rasulullah SAW supaya

membunuhnya adalah kerana mudarat dan gangguan yang ditimbulkannya yang berpunca daripada sifatnya yang secara tabii dianggap menjijikkan dan menimbulkan rasa benci yang lazim dalam fitrah manusia. Hal ini juga kerana dikhuatiri ia mengandungi racun atau sesuatu yang boleh memudaratkan sesiapa yang menyentuh atau memakannya. Adapun penamaannya sebagai *al-fuwāsiq*, maka ia seumpama lima jenis *fawāsiq* yang diperintahkan untuk dibunuh sama ada di tanah halal atau haram. Asal makna *fisq* ialah keluar dan haiwan-haiwan yang disebutkan ini keluar daripada tabiat kebanyakan serangga dan seumpamanya dengan tambahan mudarat dan gangguan (Al-Nawawī, 1996/14: 398).

Selain itu, terdapat ganjaran bagi sesiapa yang membunuh cicak seperti hadis yang diriwayatkan oleh Abū Hurayrah RA:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلُ عَالِيَةِ عَلَيْهِمْ مِنْ قَتَلَ وَزَعَةً فِي أَهْلِ ضَرْبَةٍ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً لِدُونِ الْوُؤَلِ وَلَنْ يَتَلَهَا فِي الضَّرْبَةِ الْتَّالِيَةِ فَلَهُ كَذَا وَكَذَا حَسَنَةً لِدُونِ التَّالِيَةِ

[Muslim, *Kitāb al-Salām, Bāb Istihbāb Qatl al-Wazagh*, No. Hadis 2240]

Maksudnya: Rasulullah SAW bersabda: “Sesiapa yang membunuh cicak dengan pukulan yang pertama, baginya sekian sekian kebaikan. Dan sesiapa yang membunuhnya pada pukulan kedua, baginya sekian sekian kebaikan yang bukan daripada pukulan pertama. Dan sekiranya membunuhnya pada pukulan ketiga, baginya sekian sekian kebaikan yang bukan daripada pukulan kedua.”

Adapun sebab digandakan pahala bagi membunuh *al-wazagh* dengan pukulan pertama ialah sebagai dorongan untuk segera membunuhnya. Menurut al-Nawawī (1996/14: 398), sebab digandakan pahala bagi membunuh *al-wazagh* dengan satu pukulan pertama, kemudian dengan pukulan berikutnya adalah bertujuan mendorong kepada usaha bersegera membunuhnya, memberi perhatian terhadapnya serta menggalakkan si pembunuh agar melakukannya dengan sekali pukulan. Hal ini kerana jika seseorang berniat untuk memukulnya berkali-kali, kemungkinan *al-wazagh* akan dapat terlepas dan terhindar daripada dibunuh. Adapun penetapan pahala bagi pukulan pertama sebanyak 100 dan dalam riwayat lain sebanyak 70, maka jawapannya dapat difahami melalui beberapa sudut, sebagaimana yang telah disebut dalam perbincangan solat berjemaah yang ditambah dengan 25 darjat dan dalam riwayat lain dengan 27 darjat.

Imam al-Nawawī (1996/14: 398) menambah bahawa bilangan tersebut difahami sebagai konsep angka semata-mata. Menurut ahli usul serta selain mereka, ia tidak bersifat mengikat. Maka penyebutan 70 tidak menafikan 100, tiada pertentangan antara keduanya. Kedua, mungkin Nabi SAW pada awalnya mengkhabarkan dengan 70, kemudian Allah SWT menganugerahkan tambahan, lalu Nabi SAW diberitahu melalui wahyu selepas itu. Ketiga, ia berbeza mengikut keadaan pembunuh *al-wazagh*, berdasarkan niat, keikhlasan, kesempurnaan atau kekurangan amal mereka. Maka 100 pahala diberikan kepada yang sempurna, manakala 70 kepada selainnya.

Hadis-hadis ini mencadangkan bahawa *al-wazagh* dianggap sebagai perosak dan berpotensi membahayakan manusia. Salah satu justifikasi utama untuk membunuh makhluk ini berpunca daripada riwayat yang menunjukkan bahawa Nabi SAW mengarahkan umat Islam untuk menghapuskan haiwan berbahaya bagi mengekalkan kebersihan dan kesejahteraan masyarakat. Rasional di sebalik arahan ini tertanam dalam ajaran Islam yang menganjurkan perlindungan ruang awam dan pemeliharaan kebersihan. Para sarjana menunjukkan bahawa haiwan yang diklasifikasikan sebagai perosak kerana dapat merosakkan kediaman manusia (Assidiqi, 2023). Oleh itu, tindakan membunuh *al-wazagh* dilihat bukan sebagai tindakan sewenang-wenang, tetapi sebagai cerminan prinsip yang lebih besar dalam Islam berkaitan kesihatan dan pengurusan persekitaran hidup.

Hadis Umm Sharīk RA yang menyatakan bahawa Nabi SAW memerintahkan supaya membunuh *al-wazagh* dan menjelaskan bahawa ia “*meniup api ke atas Nabi Ibrahim AS*,” apabila digabungkan dengan hadis Abū Hurayrah RA yang menyebut ganjaran pahala bagi setiap pukulan dalam membunuhnya, maka ia dapat membentuk *istidlāl* usul fiqh yang komprehensif. Lafaz *amr bi qatl al-wazagh* (perintah membunuh cicak) pada asalnya tertakluk kepada kaedah *al-aṣl fī al-amr li al-wujūb* (asal bagi sesuatu perintah ialah menunjukkan kewajipan) (Al-Āmidī, 2003; Al-Juwaynī, 1997). Namun demikian, hadis yang menyebut ganjaran pahala tersebut berfungsi sebagai *qarīnah ṣārifah* (petunjuk yang memalingkan makna asal) yang mengalihkan tuntutan tersebut daripada makna *wujūb* (wajib) kepada anjuran, selaras dengan kaedah *al-amr qad yuṣraf ‘an al-wujūb*

bi qarīnah (sesuatu perintah boleh dipalingkan daripada kewajipan dengan adanya petunjuk tertentu) (Al-Ghazālī, 1993). Hal ini disokong oleh imam al-Nawawī (2010) yang menyatakan bahawa dalam hadis ini terdapat galakan membunuh *al-wazagh* dan ia bukan suatu kewajipan. Sehubungan itu, hukum membunuh *al-wazagh* difahami sebagai *mandūb mu'akkad* (anjaran yang ditekankan), bukan kewajipan mutlak.

Pada masa yang sama, sabda Nabi SAW *kāna yanfukhu 'alā Ibrāhīm* menunjukkan bentuk *al-īmā' wa al-tanbīh* (isyarat kepada sebab hukum), iaitu pendekatan *ta'līl* dalam usul fiqah yang mengaitkan hukum dengan sifat tertentu. Hal ini selari dengan kaedah *al-ḥukm idhā qūrīna bi wasfīn munāsib dallā 'alā al-ta'līl bih* (apabila sesuatu hukum disertai dengan sifat yang sesuai, maka ia menunjukkan bahawa hukum tersebut dibina atas sifat tersebut) (Al-Āmidī, 2003). Dimensi ini turut diperkuat oleh Ibn Hajar al-'Asqalānī (1986) yang menjelaskan bahawa penamaan *al-wazagh* sebagai *al-fuwaysiq* merupakan isyarat kepada sebab ia dibunuh, iaitu kerana sifatnya yang memudaratkan. Ini menunjukkan bahawa hukum tersebut tergolong dalam kategori *ḥukm ma'qūl al-ma'nā* (hukum yang dapat difahami rasionalnya atau berasaskan sebab), bukan semata-mata bersifat *ta'abbudī* (bersifat ibadah).

Berdasarkan kefahaman ini, hadis di atas menjadi asas kepada penerapan kaedah *al-ḥukm yadūru ma'a 'illatihi wujūdan wa 'adaman* (hukum beredar bersama sebabnya, sama ada wujud atau tiada) yang membolehkan peluasan hukum melalui *qiyās* kepada setiap keadaan yang mengandungi unsur kemudaran yang serupa (Ibn Qudāmāh, 2002). Implikasinya, hukum tidak terhad kepada *al-wazagh* sahaja, bahkan boleh diperluaskan kepada setiap haiwan atau entiti yang membawa kemudaran, selari dengan kaedah fiqah *al-darar yuzāl* (kemudaran hendaklah dihilangkan) (Al-Suyūṭī, 1998). Justeru, hadis ini tidak wajar difahami secara literal sebagai arahan membunuh suatu spesies secara mutlak, sebaliknya sebagai prinsip syarak dalam mengawal kemudaran yang perlu diaplikasikan secara kontekstual dan seimbang, khususnya dalam agenda pemeliharaan alam sekitar. Pendekatan ini memperlihatkan bahawa sifat *mu'allal* dalam hadis dapat membuka ruang *qiyās*, mengukuhkan integrasi antara *dalālah nas*, *ta'līl* dan *maqāṣid al-sharī'ah* dalam merealisasikan hukum secara dinamik dan relevan dalam realiti semasa.

iii. Justifikasi membunuh *al-Wazagh*

Perdamaian maksud hadis dengan prinsip ekologi kontemporari terutamanya berkaitan hukum membunuh *al-wazagh* adalah penting untuk meneroka etika alam sekitar dan implikasi lebih luas mengenai pemeliharaan biodiversiti dalam Islam.

Ajaran Islam secara asasnya menekankan konsep penjagaan yang menggambarkan peranan manusia sebagai pemelihara (khalifah) di bumi. Al-Quran menyampaikan pandangan holistik tentang alam yang menekankan hubungan saling berkait kehidupan serta kepentingan biodiversiti. Ini tercermin dalam penyertaan aktif negara-negara Muslim dalam usaha pemeliharaan biodiversiti yang berkaitan dengan hukum Islam (Ismail et al., 2024). Usaha ini mempromosikan perlakuan etika terhadap semua makhluk hidup dan menggariskan keperluan untuk memelihara ekosistem (Kamila, 2024), sekali gus menonjolkan perbezaan daripada sudut pandang agama yang menonjolkan bahaya daripada *al-wazagh*.

Hukum mengenai membunuh *al-wazagh* dapat dikaji melalui etika alam sekitar kontemporari. Para sarjana Islam menyatakan pandangan tentang kebolehan membunuh *al-wazagh* dengan merujuk kepada hadis lain yang membincangkan pentingnya belas kasihan terhadap haiwan dan peranan mereka dalam ekosistem (Hayat et al., 2023). Namun begitu, Rasulullah SAW memerintahkan agar ia dibunuh, menganjurkan tindakan tersebut serta memberikan galakan kerana ia tergolong dalam kelompok haiwan yang membawa mudarat (Al-Nawawī, 1996/14: 397). Ibn al-Malak (al-Khaṭṭābī) pula menyatakan bahawa antara tabiatnya ialah merosakkan makanan, khususnya garam. Jika tidak menemukan jalan untuk merosakkannya, *al-wazagh* akan memanjat ke bahagian bumbung dan melepaskan najisnya di tempat yang sejajar dengan makanan tersebut. Hadis juga menunjukkan bahawa fitrah asalnya ialah melakukan keburukan (Al-Mullā 'Alī al-Qāri, 2002/7: 2671).

Walau bagaimanapun, implikasi etika tindakan tersebut kini diperhalusi selaras dengan prinsip belas kasihan dan pengiktirafan bahawa semua makhluk mempunyai nilai intrinsik dalam mengekalkan keseimbangan ekologi (Nair & Ahmed, 2022). Dalam hal ini, ajaran Islam menyokong perspektif pemeliharaan *al-wazagh* disebabkan penekanan pada empati dan tanggungjawab moral terhadap makhluk hidup adalah penting dalam perbincangan terkini mengenai kemampanan (El-Sherbini et al., 2023). Tambahan pula, hubungan antara hikmah hadis-hadis berkaitan membunuh *al-wazagh* dengan kebimbangan ekologi moden dapat diperkukuh

melalui integrasi pendidikan alam sekitar. Malah penting untuk mempromosikan kesedaran ekologi dalam kalangan masyarakat bagi pemahaman yang lebih mendalam tentang makna hadis dapat diselaraskan dengan usaha kemampanan moden (Setianingrum et al., 2024). Dengan begitu, mengontekstualisasikan kepentingan semua spesies (termasuk *al-wazagh*) dalam kefahaman makna hadis dapat mengukuhkan idea bahawa usaha penjagaan kesihatan harus melangkaui pandangan estetika atau utilitarian terhadap haiwan (Fuseini & Lever, 2021).

Falsafah alam sekitar Islam secara prinsipnya menggalakkan kewujudan harmoni antara manusia dengan alam atau haiwan. Pendekatan yang mengutamakan integriti ekologi semakin diperlukan untuk memenuhi cabaran moden seperti perubahan iklim dan kehilangan biodiversiti (Koehrsen, 2021). Oleh itu, walaupun terdapat perintah membunuh *al-wazagh*, penilaian semula yang didasari oleh prinsip ekologi kontemporari diperlukan agar tidak bertentangan dengan etika Islam mengenai belas kasihan dan penghormatan terhadap semua makhluk (Usman, Nasir, & Khareng, 2025). Selain itu, memahami konteks di mana ajaran ini disampaikan adalah penting untuk menilai kebolegunaannya dalam situasi kontemporari. Para sarjana menekankan kepentingan konteks dalam mentafsir hadis-hadis yang secara amnya mempromosikan layanan berperikemanusiaan terhadap haiwan kecuali apabila mereka menimbulkan ancaman nyata kepada kesihatan dan keselamatan manusia. Walaupun pembunuhan *al-wazagh* diperintahkan kerana termasuk spesies berbahaya, Islam secara serentak menggariskan sifat belas kasihan terhadap semua makhluk dengan mempromosikan pengurangan kesakitan dan layanan yang berperikemanusiaan (Rahman et al., 2018). Tambahan pula, adalah penting untuk diperhatikan bahawa hadis-hadis ini berasal dari konteks sejarah di mana haiwan tertentu seperti *al-wazagh* sememangnya menimbulkan risiko kesihatan sehingga membenarkan arahan untuk mengawal populasi mereka. Oleh itu, larangan atau sokongan terhadap tindakan menyakiti haiwan dalam Islam selalunya bergantung pada justifikasi berkaitan kebajikan manusia dan keseimbangan ekologi.

iv. Adakah *al-Wazagh* berbahaya?

Pengaruh *al-Wazagh* yang lebih dikenali sebagai cicak terhadap kesihatan manusia terutamanya berkisar pada potensi mereka sebagai pembawa patogen zoonotik. Penyelidikan telah menunjukkan bahawa cicak seperti *Hemidactylus frenatus* boleh menjadi pembawa bakteria enteropatogenik dalam najis mereka yang menimbulkan ancaman kepada kesihatan manusia melalui penularan penyakit *gastrosus* (Singh et al., 2013). Kehadiran bakteria seperti *E. coli* dan *Salmonella* menunjukkan bahawa sebarang sentuhan dengan najis mereka boleh membawa kepada jangkitan pada manusia (Singh et al., 2013).

Walaupun cicak secara amnya tidak agresif dan tidak memiliki keupayaan berbisa yang boleh membahayakan manusia secara langsung, najis mereka mengandungi mikroorganisma berbahaya. Satu kajian yang menilai sifat antimikrob najis cicak menunjukkan bahawa walaupun haiwan ini membawa bakteria patogen, mereka juga mempamerkan aktiviti antimikrob terhadap strain patogen tertentu (Ngwoke et al., 2015). Ini mencetuskan paradoks di mana cicak boleh menyumbang dan juga mengurangkan risiko penyakit.

Tambahan pula, cicak boleh mempengaruhi kesihatan manusia secara tidak langsung melalui peranan mereka dalam ekosistem. Mereka bertindak sebagai pengawal perosak dengan memakan serangga seperti nyamuk dan lipas yang merupakan vektor pelbagai penyakit (Rodrigues et al., 2019). Justeru, walaupun mereka menimbulkan risiko melalui penularan penyakit zoonotik, manfaat ekologi mereka juga menyumbang secara positif kepada kesihatan awam dengan mengurangkan populasi serangga berbahaya.

Walaupun *al-wazagh* tidak menimbulkan ancaman serius kepada manusia melalui gigitan atau bisa, namun, peranan mereka sebagai pembawa bakteria zoonotik dalam najis memang menimbulkan risiko kesihatan. Oleh itu, sangat mustahak untuk menguruskan interaksi dengan cicak, terutamanya di kawasan yang memerlukan kebersihan tinggi dan pada masa sama mereka juga harus dihargai atas peranan penjagaan ekologi.

v. Analisis makna hadis perintah untuk membunuh *al-wazagh*

Hadis yang menyentuh perintah untuk membunuh *al-wazagh* telah direkodkan dalam koleksi hadis utama yang diiktiraf kesahihannya seperti *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan *Ṣaḥīḥ Muslim*. Koleksi ini menggunakan metodologi yang ketat untuk memeriksa riwayat, sehingga memberikan kredibiliti kepada hadis yang dikandungnya (Khair et al., 2023).

Secara sejarah, perintah untuk menghapuskan *al-wazagh* perlu dilihat dari sudut yang lebih besar mengenai tradisi kenabian yang menyentuh kesihatan dan keselamatan awam. *Al-Wazagh* telah dikaitkan dengan sifat negatif dan risiko kesihatan dalam beberapa konteks budaya yang membawa kepada kecaman terhadapnya (Ayub, 2018). Walau bagaimanapun, ini menimbulkan pertimbangan etika yang mendalam apabila dibandingkan dengan ayat al-Quran mengenai pemeliharaan alam, khususnya surah al-A'rāf [7] ayat 5 yang menekankan kepentingan untuk tidak menyebabkan kerosakan di bumi. Dikotomi ini mencerminkan ketegangan antara panduan kenabian dan kebimbangan ekologi, mendorong para sarjana untuk mengkaji implikasi perintah sedemikian. Konteks sejarah yang membentuk pemahaman terhadap hadis ini dapat memberikan wawasan tentang pendirian Rasulullah SAW terhadap kawalan perosak dalam konteks sosio-ekologi pada abad ke-7 di Semenanjung Arab (Budiman, 2019).

Dari segi hukum, implikasi hadis *al-wazagh* telah mencetuskan pelbagai pandangan. Sesetengah sarjana menyokong aplikasi literal dengan hujah bahawa tindakan membunuhnya bertujuan untuk menjaga kesihatan awam. Sebaliknya, ada yang membantah dengan mendakwa bahawa hadis ini perlu didekati dengan berhati-hati berdasarkan prinsip ekologi moden yang menganjurkan keseimbangan (Rizapoor et al., 2023). Tambahan pula, para sarjana merujuk kepada etika Islam mengenai kebajikan haiwan dengan cadangan bahawa kecuali haiwan tersebut menimbulkan ancaman nyata, maka pembunuhan dianggap tidak wajar (Idri, 2024). Selain itu, hubungkait antara fiqh Islam dengan prinsip *maṣlaḥah* (kepentingan awam) dan *hiḏ al-naḑs* (pemeliharaan nyawa) menawarkan spektrum penilaian berkaitan teks ini dan yang serupa. Penilaian sebegini menekankan keperluan untuk pertimbangan kontekstual, sejajar dengan perbincangan kontemporari mengenai etika alam sekitar dan hak haiwan dalam pemikiran Islam (Ilmi & Asy-Syahidah, 2023).

Implikasi etika yang berkaitan dengan perintah membunuh *al-wazagh* memprovokasi penyelidikan yang lebih jitu terhadap prinsip Islam berhubung haiwan dan alam sekitar. Perbandingan antara arahan hadis dengan pertimbangan etika menunjukkan wacana penting tentang perlakuan moral terhadap semua makhluk sebagai sebahagian daripada ciptaan ilahi. Persepsi terhadap kehidupan haiwan dalam Islam menggalakkan kewajipan untuk menjaga kebaikan dan mencegah bahaya yang perlu berakar pada prinsip belas kasihan (Rizapoor et al., 2023). Tambahan pula, para sarjana menekankan bahawa walaupun hadis menyokong pembunuhan *al-wazagh* kerana bahaya yang dibawa, ia juga mengundang perbincangan mengenai kaedah alternatif untuk menyeimbangkan ekologi tanpa perlu kepada penghapusan (Idri, 2024). Natijahnya, penghargaan terhadap keseimbangan ekologi dan penghindaran bahaya kepada makhluk lain menjadi aspek penting dalam penilaian etika terhadap pemahaman hadis ini, sehingga mendorong naratif ke arah pendekatan yang lebih harmoni untuk hidup bersama alam semula jadi.

Jadual 2. Hasil Analisis Makna Hadis Perintah Membunuh *al-Wazagh*

Tema Analisis	Dapatan Utama	Huraian Analitik	Implikasi Konseptual
Kesahihan dan Asas Autoritatif	Hadis sahih dan berautoriti	Direkodkan dalam <i>Ṣaḥīḥ al-Bukhārī</i> dan <i>Ṣaḥīḥ Muslim</i> dengan metodologi kritikan sanad dan matan yang ketat	Menjadi asas legitimasi perbincangan hukum dan etika
Konteks Sejarah dan Fungsi Kesihatan Awam	Berkait dengan kawalan mudarat	<i>Al-wazagh</i> dilihat sebagai ancaman dalam konteks sosio-sejarah Arab abad ke-7	Menunjukkan sifat kontekstual perintah hadis
Percanggahan Teks dan Ekologi	Wujud dikotomi antara teks dan kelestarian	Perintah membunuh berhadapan dengan prinsip larangan kerosakan alam serta tuntutan keseimbangan ekologi	Memerlukan pendekatan tafsiran yang seimbang
Dinamika Tafsiran dan Etika Haiwan	Wujud pelbagai pandangan hukum	Tafsiran literal berhadapan dengan pendekatan etika yang menekankan ihsan	Membuka ruang ijtihad dan pengukuhan etika fiqh
Pendekatan Maqasid dan Etika Alam Sekitar	Penilaian berasaskan <i>maṣlaḥah</i> dan keseimbangan	<i>Hiḏ al-naḑs</i> dan kepentingan awam digabungkan dengan keperluan menjaga keharmonian alam sekitar	Menghasilkan pendekatan hukum yang holistik dan lestari
Kerangka <i>Uṣūl al-Fiqh</i> dan Solusi Kontemporari	Perlu analisis bersepadu dan alternatif	<i>Takhrīj</i> , <i>ta'līl</i> dan <i>istinbāt</i> digunakan serta cadangan kaedah kawalan pencegah haiwan perosak dilontarkan	Mengelakkan tafsiran semberono dan mengarah kepada fiqh kontemporari yang adaptif

Perintah membunuh *al-wazagh* tidak boleh difahami secara literal semata-mata tanpa mengambil kira kerangka usul fiqh yang lebih luas. Dalam konteks ini, analisis menunjukkan bahawa hadis-hadis berkaitan perlu difahami melalui pendekatan takhrij, *ta'līl* dan *istinbat* hukum secara bersepadu bagi mengelakkan kesimpulan hukum yang bersifat simplistik. Tambahan pula, penerapan kaedah maqasid syariah seperti *hiḏ al-naḑs* (pemeliharaan nyawa) dan *hiḏ al-bi'ah* (pemeliharaan alam sekitar) memperlihatkan bahawa sesuatu

hukum tidak boleh diaplikasikan secara terpisah daripada implikasi jangka panjang terhadap keseimbangan ekologi.

Merujuk pada Jadual 2, analisis menunjukkan bahawa hadis perintah membunuh *al-wazagh* berasaskan sumber yang sahih dan berautoriti, sekali gus menyediakan landasan kukuh bagi perbincangan hukum dan etika. Namun demikian, pemahaman terhadap hadis ini tidak boleh dipisahkan daripada konteks sejarahnya, di mana *al-wazagh* dilihat sebagai ancaman terhadap kesihatan awam dalam masyarakat Arab abad ke-7 sehingga perintah tersebut bersifat kontekstual. Dalam masa yang sama, wujud ketegangan antara teks hadis dengan prinsip kelestarian alam, khususnya berkaitan larangan kerosakan dan keperluan mengekalkan keseimbangan ekologi yang menuntut pendekatan kefahaman yang lebih seimbang.

Reinterpretasi kontekstual dalam kajian ini tidak bermaksud menolak autoriti nas hadis, sebaliknya dibina melalui kerangka usul fiqh yang menghubungkan antara *'illah*, mudarat, maslahah dan maqasid syariah dalam proses istinbat hukum. Dalam konteks ini, hukum difahami berdasarkan kewujudan *'illah* yang berkaitan dengan unsur kemudaratan, selari dengan perbincangan *ta'lim al-ahkam* dan qiyas yang dihuraikan oleh al-Juwayni (1997) dan al-Āmidī (2003). Oleh itu, perubahan aplikasi hukum berdasarkan perubahan zaman dan konteks semasa merupakan prinsip yang diiktiraf dalam tradisi fiqh Islam, sebagaimana dihuraikan oleh Ibn al-Qayyim dalam perbincangan *taghayyur al-fatwā bi taghayyur al-zamān wa al-ahwāl* dalam *I'lām al-Muwaqqi'in* (Ibn Qayyim al-Jawziyyah, 1991). Justeru, perubahan konteks tidak mengubah nas, tetapi mempengaruhi bentuk aplikasi hukum berdasarkan pertimbangan maqasid, maslahah dan realiti semasa secara lebih sistematik dan berautoriti.

Selanjutnya, seperti yang diperincikan dalam Jadual 2, kepelbagaian pandangan sarjana memperlihatkan dinamika tafsiran hukum, di mana pendekatan literal berinteraksi dengan pertimbangan etika kebajikan haiwan yang menekankan prinsip ihsan dan berlakunya ancaman. Hal ini membuka ruang ijtihad yang lebih luas serta mengukuhkan dimensi etika dalam fiqh. Pendekatan maqasid syariah pula memperlihatkan integrasi antara pemeliharaan nyawa (*hifz al-nafs*) dan kepentingan menjaga keseimbangan alam sekitar, seterusnya menghasilkan kerangka hukum yang lebih holistik dan lestari. Akhirnya, penerapan kerangka usul fiqh melalui analisis bersepadu, di samping cadangan solusi alternatif menajihkan keperluan kepada pendekatan fiqh kontemporari yang lebih adaptif serta mengelakkan tafsiran yang bersifat semberono.

5. Kesimpulan

Analisis terhadap hadis perintah membunuh *al-Wazagh* memperlihatkan hubungan yang kompleks antara kesahihan teks hadis, konteks sejarah, pertimbangan hukum serta dimensi etika dan ekologi semasa. Hadis ini sememangnya direkodkan dalam sumber hadis yang muktabar seperti *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī* dan *Ṣaḥīḥ Muslim*, sekali gus memberikan asas yang kukuh dari sudut penerimaan riwayat. Namun demikian, pemahaman terhadap hadis tidak memadai hanya melalui pengesahan sanad dan matan, sebaliknya memerlukan penelitian terhadap konteks sosio-sejarah dan tujuan hukum yang mendasarinya. Hal ini penting agar pentafsiran hadis tidak bersifat literal semata-mata sehingga mengabaikan maqasid syariah dan realiti semasa.

Dalam konteks sejarah, perintah membunuh *al-wazagh* perlu difahami berdasarkan situasi masyarakat Arab pada zaman Rasulullah SAW yang menitikberatkan aspek keselamatan, kesihatan awam dan kawalan terhadap haiwan yang dianggap membawa mudarat. Persepsi negatif terhadap cicak pada ketika itu berkait rapat dengan kebimbangan terhadap pencemaran, penyakit dan ancaman terhadap kehidupan harian masyarakat. Oleh itu, hadis tersebut boleh difahami sebagai respons terhadap keperluan setempat yang bersifat kontekstual, bukan semata-mata sebagai arahan mutlak yang diaplikasikan tanpa pertimbangan keadaan. Pendekatan ini selaras dengan prinsip fiqh yang menekankan maslahah dan pencegahan mudarat dalam penentuan hukum.

Dari sudut ekologi, *al-Wazagh* tidak tergolong sebagai haiwan yang secara langsung membahayakan manusia melalui bisa atau serangan fizikal. Risiko yang dikaitkan dengannya lebih tertumpu kepada potensi sebagai pembawa bakteria zoonotik melalui najis, khususnya dalam persekitaran yang tidak bersih. Walau bagaimanapun, haiwan ini juga memainkan fungsi penting dalam ekosistem sebagai pengawal populasi serangga seperti nyamuk, lipas dan serangga perosak lain yang berpotensi menyebarkan penyakit. Justeru, penilaian terhadap *al-wazagh* tidak boleh bersifat satu dimensi, sebaliknya perlu mengambil kira keseimbangan antara

risiko kesihatan dan manfaat ekologi. Perspektif ini menunjukkan bahawa penghapusan menyeluruh bukanlah pendekatan yang paling sesuai dalam kerangka pemeliharaan biodiversiti.

Dalam kerangka etika Islam, manusia sebagai khalifah di bumi dipertanggungjawabkan untuk memelihara keseimbangan alam dan memastikan kelangsungan biodiversiti. Prinsip rahmah, ihsan terhadap haiwan dan larangan melakukan kerosakan di muka bumi menjadi asas penting dalam menilai semula aplikasi hadis ini. Pembunuhan haiwan hanya dibenarkan apabila wujud ancaman nyata terhadap keselamatan atau kesihatan manusia, bukan berdasarkan persepsi negatif semata-mata. Oleh itu, pendekatan yang lebih selaras dengan falsafah alam sekitar Islam ialah pengurusan yang berhemah, bersifat terkawal dan tidak membawa kepada kemusnahan spesies atau gangguan terhadap keseimbangan ekologi.

Secara keseluruhannya, hadis perintah membunuh *al-wazagh* perlu ditafsirkan secara kontekstual dengan mengambil kira integrasi antara disiplin hadis, fiqh dan etika alam sekitar. Pendekatan multidisiplin ini membolehkan pemahaman yang lebih seimbang antara penghormatan terhadap autoriti nas dengan tuntutan pemeliharaan alam pada era kontemporari. Kajian ini menegaskan bahawa fiqh Islam tidak bersifat statik, tetapi sentiasa terbuka kepada penilaian semula berdasarkan maqasid syariah dan kemaslahatan semasa. Dengan itu, pengharmonian antara ajaran tradisional dan prinsip ekologi moden dapat memperkukuh kefahaman terhadap hadis, malah menyumbang kepada pembinaan wacana Islam yang lebih lestari, beretika dan responsif terhadap cabaran pemeliharaan alam sekitar masa kini.

Rujukan

- Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī, D. A. (1996). *Al-Mufhim li mā ashkala min talkhīṣ Kitāb Muslim*. Jil. 5. t.tp.: Dār Ibn Kathīr.
- Agarwal, I., Ceriaco, L., Metallinou, M., Jackman, T., & Bauer, A. (2021). How the African house gecko (*Hemidactylus mabouia*) conquered the world. *Royal Society Open Science*, 8(8), 210749. <https://doi.org/10.1098/rsos.210749>
- Agnihotri, S. and Si, A. (2012). Solega Ethno-Ornithology. *Journal of Ethnobiology*, 32(2), 185-211. <https://doi.org/10.2993/0278-0771-32.2.185>
- Ahmad, K., Suliaman, I., Shah, F., & Rokhibi, I. (2019). Kriteria utama dalam pembangunan laman web berkaitan hadith: satu analisis dan cadangan. *Ma‘ālim Al-Qur‘ān Wa Al-Sunnah*, 15(2), 28-53. <https://doi.org/10.33102/jmq.v15i2.176>
- Al-Āmidī, S. A. (2003). *Al-Ihkām fī uṣūl al-aḥkām*. Jil. 2. t.tp.: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Ghazālī, A. Ḥ. (1993). *Al-Mustasfā min ‘ilm al-uṣūl*. t.tp.: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Juwaynī, A. M. (1997). *Al-Burhān fī uṣūl al-fiqh*. t.tp.: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Mubārakfūrī, M. A. (t.th.). *Tuḥfāt al-Aḥwadhī*. Jil. 5. t.tp.: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Mullā ‘Alī al-Qārī, N. A. (2002). *Mirqāt al-Mafātīḥ Sharḥ Mishkāṭ al-Maṣābīḥ*. Jil. 7. t.tp.: Dār al-Fikr.
- Al-Nawawī, A. Z. (1996). *Sharḥ al Al-Nawawī ‘alā Muslim*. Jil. 14. t.tp.: Dār al-Khayr.
- Al-Nawawī, Y. S. (2010). *Al-Minhāj sharḥ Ṣaḥīḥ Muslim ibn al-Ḥajjāj*. t.tp.: Dār al-Ma‘rifah.
- Al-Saffārīnī, M. A. (1993). *Ghadhā’ al-albāb sharḥ manẓūmat al-ādāb*. Jil. 2. t.tp.: Mu‘assasah Qurṭubah.
- Al-Shawkānī, M. A. (1993). *Nayl al-Awtār*. Jil. 8. t.tp.: Dār al-Ḥadīth.
- Al-Suyūṭī, J. D. (1998). *Al-Ashbāh wa al-naẓā’ir*. t.tp.: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Arifin, M., Gitosaroso, M., Athoillah, M., & Nurhadi, R. (2021). Prohibition of consuming jallalah animal: the science of hadith. *Proceeding of Saizu International Conference on Transdisciplinary Religious Studies*, 119-126. <https://doi.org/10.24090/icontrees.2021.18>
- Assidiqi, M. (2023). Critical analysis hadith of war: Between historical context and contemporary relevance. *AIJQH*, 1(1), 35-43. <https://doi.org/10.62032/aijqh.v1i1.13>
- Ayub, A. (2018). Matn criticism and its role in the evaluation of hadith authenticity. *International Journal of Islamic Studies and Humanities*, 1(1), 69-75. <https://doi.org/10.26555/ijish.v1i1.136>
- Bakar, S. A., Hussin, H., Rozani, M. A. S., & Ahmad, Z. A. S. (2025). Environmental Ethics in the Qur’an: A Thematic Analysis of Conservation and Stewardship. *Global Journal Al-Thaqafah*, 31-45. <https://doi.org/10.7187/GJATSI22025-3>
- Basri, S., Adnan, Y., Widiastuty, L., Asrul Syamsul, M., & Indar, I. (2024). Islamic Environmental Ethics: A Cultural Framework for Sustainable Resource Management and Global Ecological Stewardship. *Diversity: Disease Preventive of Research Integrity*, 5(2), 86-93. <https://doi.org/10.24252/diversity.v5i2.52342>

- Budiman, A. (2019). Kontekstualisasi pemahaman hadis tentang keutamaan membunuh tokek. *Mashdar Jurnal Studi Al-Qur'an Dan Hadis*, 1(2), 161-184. <https://doi.org/10.15548/mashdar.v1i2.985>
- Budjaj, A., Benítez, G., & Pleguezuelos, J. (2021). Ethnozoology among the Berbers: Pre-Islamic practices survive in the Rif (Northwestern Africa). *Journal of Ethnobiology and Ethnomedicine*, 17(1). <https://doi.org/10.1186/s13002-021-00466-9>
- Ceríaco, L. (2012). Human attitudes towards herpetofauna: The influence of folklore and negative values on the conservation of amphibians and reptiles in Portugal. *Journal of Ethnobiology and Ethnomedicine*, 8(1). <https://doi.org/10.1186/1746-4269-8-8>
- Ceríaco, L., Marques, M., Madeira, N., Vila-Viçosa, C., & Mendes, P. (2011). Folklore and traditional ecological knowledge of geckos in Southern Portugal: implications for conservation and science. *Journal of Ethnobiology and Ethnomedicine*, 7(1). <https://doi.org/10.1186/1746-4269-7-26>
- El-Sherbini, M., Tajudeen, Y., Oladipo, H., Oladunjoye, I., Adebayo, A., & Mahmood, J. (2023). Planetary health and anthropocene discourse: The role of Muslim religious leaders. *Challenges*, 14(4), 46. <https://doi.org/10.3390/challe14040046>
- Fuseini, A., & Lever, J. (2021). Sustainable livestock agriculture from Islamic perspective. *CABI Reviews*, <https://doi.org/10.1079/pavsnr202116026>
- González-Sánchez, V., Johnson, J., González-Solís, D., Fucsko, L., & Wilson, L. (2021). A review of the introduced herpetofauna of Mexico and Central America, with comments on the effects of invasive species and biosecurity methodology. *Zookeys*, 1022, 79-154. <https://doi.org/10.3897/zookeys.1022.51422>
- Hansen, N., Hughes, N., Byrom, A., & Banks, P. (2020). Population recovery of alien black rats *rattus rattus*: a test of reinvasion theory. *Austral Ecology*, 45(3), 291-304. <https://doi.org/10.1111/aec.12855>
- Hardivizon, H., Shalihin, N., & Wendry, N. (2024). Unveiling prophetic maqashid in hadiths about rahn. *Al Quds Jurnal Studi Alquran Dan Hadis*, 8(1), 37. <https://doi.org/10.29240/alquds.v8i1.8835>
- Hayat, I., Malik, M. S., Ali, M. W., Husnain, M., Sharif, M., & Haleem, A. (2023). The role of Islamic environmental ethics in the alleviation of climate challenges and the preservation of ecosystem. *Russian Law Journal*, 11(11S), 395-404. <https://doi.org/10.52783/rj.v11i11s.1967>
- Ibn Hajar al-Asqalānī, A. A. (1986). *Fath al-Bārī: Sharh Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Jil. 6. t.tp.: Dār al-Rayyān li al-Turāth.
- Ibn Manzūr, M. M. (2008). *Lisān al-‘Arab*. Jil. 8. Beirut, Lebanon: Dār al-Sādir.
- Ibn Qayyim al-Jawziyyah. (1991). *I‘lām al-muwaqqi‘īn ‘an rabb al-‘ālamīn*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Ibn Qudāmah, A. M. (2002). *Rawḍat al-nāzir wa junnat al-munāzir*. t.tp.: Mu’assasat al-Risālah.
- Idri, A. M. R. (2024). The concept and implementation of common link theory in hadith research. *Technium Social Sciences Journal*, 59, 292-305. <https://doi.org/10.47577/tssj.v59i1.11371>
- Ilmi, H. & Asy-Syahidah, Q. (2023). The role of muslimah as agents of change in the middle of a morality emergency: study of takhrij and syarah hadith. *Journal of Takhrij Al-Hadith*, 2(2), 49-57. <https://doi.org/10.15575/jth.v2i2.23651>
- Ismail, R., Abdullah, K., & Ghani, L. (2024). Biodiversity conservation efforts among Muslim countries: Evidence from the organization of Islamic cooperation countries. *Journal International Studies*, 20(1), 83-114. <https://doi.org/10.32890/jis2024.20.1.4>
- Janssen, J., Ineich, I., Shacham, B., Vasconcelos, R., & Kaiser, H. (2024). Ethnozoological review on the trade, human alimentation, and cultural use of skinks (reptilia, scincidae). *Journal of Ethnobiology*, 44(3), 221-233. <https://doi.org/10.1177/02780771241261224>
- Janssen, J., Ineich, I., Shacham, B., Vasconcelos, R., & Kaiser, H. (2024). Ethnozoological Review on the Trade, Human Alimentation, and Cultural Use of Skinks (Reptilia, Scincidae). *Journal of Ethnobiology*, 44(3), 221-233. <https://doi.org/10.1177/02780771241261224>
- Kaiser, H., Carvalho, V., Ceballos, J., Freed, P., Heacox, S., Lester, B., ... & O’Shea, M. (2011). The herpetofauna of Timor-Leste: a first report. *Zookeys*, 109, 19-86. <https://doi.org/10.3897/zookeys.109.1439>
- Kamila, H. (2024). Konservasi keanekaragaman hayati dalam Islam. *Journal of Islam, Science and Technology Integration*, 2(1), 160-166. <https://doi.org/10.18860/es.v2i1.18126>
- Keshavarzian, N., Noroozbeygi, M., Hoseini, M., & Yeganeh, F. (2020). Evaluation of leishmanization using Iranian Lizard *Leishmania* mixed with CpG-ODNs as a candidate vaccine against experimental murine leishmaniasis. *Frontiers in Immunology*, 11. <https://doi.org/10.3389/fimmu.2020.01725>
- Khair, N., Tawil, S., & Ibrahim, N. (2023). The role of women and the contextualization of peace in modern times: Analysis on hadith perspective. *Umran - International Journal of Islamic and Civilizational Studies*, 10(3), 57-72. <https://doi.org/10.11113/umran2023.10n3.617>

- Khaira, M., & Nisa, A. (2024). Hadith of commandment killing snakes in the book of Sunan Abu Daud: Textual and contextual understanding. *International Journal of Research*, 2(2), 323-340. <https://doi.org/10.55062/ijr.2024.v2i2/729/5>
- Koehrsen, J. (2021). Muslims and climate change: How Islam, Muslim organizations, and religious leaders influence climate change perceptions and mitigation activities. *Wiley Interdisciplinary Reviews: Climate Change*, 12(3), e702. <https://doi.org/10.1002/wcc.702>
- Kotsakiozi, P., Jablonski, D., Ilgaz, Ç., Kumlutaş, Y., Avci, A., Meiri, S., ... & Poulakakis, N. (2018). Multilocus phylogeny and coalescent species delimitation in Kotschy's gecko, *Mediodactylus kotschy*: Hidden diversity and cryptic species. *Molecular Phylogenetics and Evolution*, 125, 177-187. <https://doi.org/10.1016/j.ympev.2018.03.022>
- Masruri, M., Sahimi, M., Karim, A., & Ahmad, S. (2024). Asbab al-wurud as an approach to understanding the purpose of hadith (maqasid al-sunnah) in a wasatiyyah and balanced way that is practiced in contemporary society. *Revista De Gestão Social E Ambiental*, 18(9), e06208. <https://doi.org/10.24857/rgsa.v18n9-083>
- McCann, J. and Hagey, T. (2024). Early burst of parallel evolution describes the diversification of gecko toe pads. *Frontiers in Ecology and Evolution*, 11. <https://doi.org/10.3389/fevo.2023.1334870>
- Meiri, S., Ávila, L., Bauer, A., Chapple, D., Das, I., Doan, T., ... & Roll, U. (2020). The global diversity and distribution of lizard clutch sizes. *Global Ecology and Biogeography*, 29(9), 1515-1530. <https://doi.org/10.1111/geb.13124>
- Nair, M. S., & Ahmed, P. K. (2022). Environmental sustainability and contemporary Islamic society: A shariah perspective. *Asian Academy of Management Journal*, 27(2), 211-231. <https://doi.org/10.21315/aamj2022.27.2.10>
- Najiyah, N. & Putriani, R. (2024). Transformation of hadith study in the digital era: an effectiveness of hadith applications and websites. *Mashdar Jurnal Studi Al-Qur'an Dan Hadis*, 6(1), 27-42. <https://doi.org/10.15548/mashdar.v6i1.7882>
- Ngwoke, K., Eze, P., & Esimone, C. (2015). Antimicrobial activity of crude methanol extract of fecal droppings of common house lizard/gecko (*Hemidactylus frenatus*). *Journal of Applied Life Sciences International*, 2(2), 65-70. <https://doi.org/10.9734/jalsi/2015/13059>
- Prayogi, A., Razi, F., & Shobri, A. (2024). Exploring the diversity of asbāb al-wurūd utilities in jurisprudential hadiths. *Nukhbatul Ulum Jurnal Bidang Kajian Islam*, 10(2), 156-169. <https://doi.org/10.36701/nukhbah.v10i2.1512>
- Rahman, M., Yunus, K., & Alenezi, R. (2018). Ethical considerations in exploiting, culturing and killing fish towards animal rights in Islam. *IIUM Medical Journal Malaysia*, 17(2). <https://doi.org/10.31436/imjm.v17i2.949>
- Rizapoor, H., Poya, A., & Athari, Z. (2023). The relationship between prophetic hadith and intellect: A critical examination of the scholarly discourse. *International Journal of Islamic Studies Higher Education*, 2(2), 134-151. <https://doi.org/10.24036/insight.v2i2.130>
- Rodrigues, M. T., Cumplido, R., Steinwender, D., Quintanilha, D. B., de Melo Junior, U. G., Quintanilha, P. D. O. P., & Diele-Viegas, L. M. (2019). Predation record of Tropical House Gecko (*Hemidactylus mabouia*) (Reptilia: Squamata: Gekkonidae) by Guira Cuckoo (*Guira guira*) (Aves: Cuculiformes: Cuculidae) in the region of Arraial do Cabo, east coast of Rio de Janeiro State, Brazil. *Open Access Library Journal*, 6(3), 1-5. <https://doi.org/10.4236/oalib.1105289>
- Royhan, F. (2024). Teori dan prosedur studi kasus: Rijal al-hadits tentang analisis kritis hadits. *Cakrawala*, 1(2), 90-99. <https://doi.org/10.63142/cakrawala.v1i2.36>
- Saeed, S. (2022). Squashing the beef: Why American animal rights advocates should start liking Jewish and Islamic law. *Columbia Journal of Environmental Law*, 47(2), 521-561. <https://doi.org/10.52214/cjel.v47i2.9871>
- Setianingrum, D. A., Setiyo, S., & Dwiyanto, A. (2024). Environmental education through Islamic lens: Values and practices. In *E3s Web of Conferences* (Vol. 482, p. 04014). EDP Sciences. <https://doi.org/10.1051/e3sconf/202448204014>
- Singh, B. R., Singh, V., Ebibeni, N., & Singh, R. K. (2013). Antimicrobial and herbal drug resistance in enteric bacteria isolated from faecal droppings of common house lizard/gecko (*Hemidactylus frenatus*). *International Journal of Microbiology*, 2013(1), 1-8. <https://doi.org/10.1155/2013/340848>
- Šmíd, J., Sindaco, R., Shobrak, M., Busais, S., Tamar, K., Aghová, T., ... & Carranza, S. (2021). Diversity patterns and evolutionary history of Arabian squamates. *Journal of Biogeography*, 48(5), 1183-1199. <https://doi.org/10.1111/jbi.14070>



Published biannually by:
HADITH AND AQIDAH RESEARCH INSTITUTE (INHAD),
Selangor International Islamic University College (KUIS)
Email: jurnalhadis@kuis.edu.my
Web: www.jurnalhadis@kuis.edu.my/hadis/
Bandar Seri Putra, 43600, Bangi, Selangor (Darul Ehsan) Malaysia.
Tel: 03-8911 7000 Ext: 6129/6130. Fax: 03-8926 6279
Vol. X, No. X (Month 20xx)

- Suliaman, I. & Yaakob, M. (2019). Analysis on textual hadith of waqf infrastructure in al-kutub al-sittah and its applications from the perspective of maqasid al-sunnah. *Al-Bayān: Journal of Qur'ān and Ḥadīth Studies*, 17(2), 221-245. <https://doi.org/10.1163/22321969-12340077>
- Suryadilaga, M. (2017). Kontekstualisasi hadis dalam kehidupan berbangsa dan berbudaya. *Kalam*, 11(1), 215-234. <https://doi.org/10.24042/klm.v11i1.904>
- Usman, A. H., & Nasir, M. N. (2023). Analisis wacana hadis tentang penjagaan alam sekitar. *Hadis*, 13(26), 51-61. <https://doi.org/10.53840/hadis.v13i26.220>
- Usman, A. H., Nasir, M. N., & Khareng, M. (2025). Analisis hadis bab wa waṣṣaynā al-Insāna bi wālidayhi ḥusnā dalam kitab al-Adab al-Mufrad karya Abū 'Abd Allāh Muḥammad Ibn Ismā 'Īl al-Bukhārī (810-870 M.). *al-Irsyad: Journal of Islamic and Contemporary Issues*, 10(1), 1408-1421. <https://doi.org/10.53840/alirsyad.v10i1.503>
- Valdez-Villavicencio, J. H., Hollingsworth, B. D., Mahrtdt, C. R., Stepek, M. A., & Galina-Tessaro, P. (2024). Geographic expansion of the Common House Gecko, *Hemidactylus frenatus* (Squamata, Gekkonidae), in Baja California Sur, Mexico. *Reptiles & Amphibians*, 31(1), e20262-e20262. <https://doi.org/10.17161/randa.v31i1.20262>
- Vanhooydonck, B., Andronescu, A., Herrel, A., & Irschick, D. (2005). Effects of substrate structure on speed and acceleration capacity in climbing geckos. *Biological Journal of the Linnean Society*, 85(3), 385-393. <https://doi.org/10.1111/j.1095-8312.2005.00495.x>
- Yang, D., González-Bernal, E., Greenlees, M., & Shine, R. (2011). Interactions between native and invasive gecko lizards in tropical Australia. *Austral Ecology*, 37(5), 592-599. <https://doi.org/10.1111/j.1442-9993.2011.02319.x>
- Yusuf, M., & Marjuni, K. N. (2022). Environmental ethics from perspective of the Quran and sunnah. *Religia*, 25(2), 246-263. <https://doi.org/10.28918/religia.v25i2.847>
- Zaki, M. (2022). Hadits tentang perintah membunuh cicak (tinjauan hikmah tasyri'). *Al-Dzikra Jurnal Studi Ilmu Al-Qur'an Dan Al-Hadits*, 16(1), 15-40. <https://doi.org/10.24042/al-dzikra.v16i1.11365>