

KEPERCAYAAN TERAWAL MANUSIA MENURUT SUNNAH: ANALISIS TERHADAP BUKU TEKS SEJARAH TINGKATAN SATU TERBITAN KEMENTERIAN PENDIDIKAN MALAYSIA

Khairulnazrin Nasir,¹ Rahim KZ,² & Saifullah Mamat³

¹ Department of al-Quran and al-Hadith, Academy of Islamic Studies, University of Malaya, Kuala Lumpur.

² Department of Usuluddin, Sultan Ismail Petra International Islamic College, Kota Bharu, Kelantan.

³ Faculty of Contemporary Islamic Studies, UNISZA.

* Corresponding Author: Mohd Khairulnazrin bin Mohd Nasir. Department of al-Quran and al-Hadith, Academy of Islamic Studies, University of Malaya, Kuala Lumpur. Email: khairulnazrin19@gmail.com

Abstrak

Perbincangan tentang manusia bukan tertumpu pada aspek metafizik dan biologi semata-mata, malah hal ini menjangkau soal kepercayaan, agama, persepsi dan budaya. Ahli antropologi berpendapat bahawa manusia secara umumnya memiliki kepercayaan dan agama tersendiri. Edward Burnett Tylor, yang digelar sebagai bapa antropologi berpendapat bahawa kepercayaan terawal manusia yang menjadi asas bagi semua agama ialah animisme. Teori ini secara tidak langsung diterapkan dalam buku-buku teks Sejarah untuk menggambarkan kehidupan manusia pada Zaman Prasejarah yang menganuti kepercayaan animisme. Artikel ini bertujuan untuk mendedahkan dan menjelaskan kepercayaan terawal manusia berasaskan Sunnah Nabawi. Seterusnya, penelitian dan analisis dilakukan terhadap beberapa petikan yang berkaitan dengan ciri kepercayaan manusia pada Zaman Prasejarah dalam buku teks Sejarah Tingkatan Satu. Kaedah yang digunakan ialah kajian perpustakaan secara kualitatif dengan menerapkan elemen deskriptif dan kritikal. Hasil kajian mendapati kepercayaan terawal manusia adalah berunsurkan tauhid dan Islam, bukannya animisme. Oleh yang demikian, maklumat yang terdapat di dalam buku teks Sejarah berkenaan kepercayaan terawal manusia bercanggah dengan perspektif Sunnah dan hal ini sememangnya memerlukan penelitian semula.

Kata kunci: *Sunnah, Kepercayaan, Sejarah, Buku Teks*

**(THE EARLIEST HUMAN BELIEFS ACCORDING TO THE
SUNNAH: ANALYSIS ON THE FORM ONE HISTORY
TEXTBOOK PUBLISHED BY THE MINISTRY OF
EDUCATION)**

Abstract

Discussion about human beings is not solely focused on the aspects of metaphysics and biology, it even goes beyond the issues of belief, religion, perception and culture. Anthropologists argue that humans in general do have their own beliefs and religion. Edward Burnett Tylor, known as the father of anthropology believes the earliest belief and that becomes the basis of all religions is animism. This theory is indirectly embedded in the History textbooks to portray human life in the Prehistorical Age who believed in animism. This article aims to reveal and explain about the earliest human belief based on Sunnah Nabawi. Next, some passages related to the characteristics of human beliefs in the Prehistorical Age in the Form One History textbook were scrutinised and analysed. The method used was qualitative literature review by applying descriptive and critical elements. The findings show that the earliest human belief is based on Tawhid and Islam instead of animism. Hence, the information available in the History textbook on the earliest human belief is contradictory from the perspective of Sunnah and this definitely requires further review.

Keywords: *Sunnah, Belief, History, Text Books*

Received: December 27, 2018

Accepted: May 21, 2019

Online Published: June 17, 2019

1. Pengenalan

Kepercayaan ditakrifkan sebagai perakuan bahawa benarnya sesuatu perkara. Seseorang yang mempercayai sesuatu perkara kebiasaannya memiliki suatu tahap kepastian terhadap perkara berkenaan (Kamus Dewan, 2005). Dalam konteks psikologi, kepercayaan adalah suatu keadaan jiwa yang memiliki sikap berkedudukan-memihak (*propositional attitude*). Ia melibatkan penuntutan, penekanan, dan jangkauan daripada seorang individu mengenai kebenaran sesuatu. Kebenaran yang dituntut itu mungkin sah, dan mungkin palsu secara objektif, tetapi bagi individu yang berkenaan ia adalah sah (Jaszczolt, 1999).

Kepercayaan dalam konteks agama pula menjadi teras kepada pembangunan moral, dan ia dikenali sebagai akidah atau iman. Sesuatu perkara yang telah dipercayai menjadi suatu keyakinan, tidak mudah terurai oleh pengaruh mana pun sama ada dari dalam atau dari luar diri seseorang. Manusia dilahirkan dengan mempunyai keunikan tersendiri dan anugerah yang tidak ternilai daripada Allah SWT. Maka, keadaan itu menyebabkan manusia beradaptasi dengan keadaan sekeliling, sehingga mereka membuat suatu pendirian dan kepercayaan.

Ahli sejarah berselisih pendapat dalam menentukan kerangka kepercayaan terawal yang wujud dalam kalangan manusia. Antara teori popular ialah manusia silam menganut kepercayaan animisme. Teori animisme diperkenalkan pada tahun 1871 oleh Edward Burnett Tylor dalam bukunya yang berjudul *Primitive Culture*. Menurut Tylor (1871), animisme adalah “*the general doctrine of souls and other spiritual beings in general.*” (kepercayaan tentang roh dan semangat). Jelas Tylor,

animisme adalah merujuk kepada suatu doktrin bahawa segala sesuatu yang ada di dunia ini semuanya bernyawa dan memiliki jiwa atau roh. Menurut al-Sāmūk (2002), E.B Tylor turut mendakwa bahawa animisme adalah kepercayaan terawal bagi manusia primitif dan ia adalah teras kepada semua agama dan kepercayaan lain. Sementara itu, generasi manusia purbakala atau kuno, digambarkan hidup secara primitif dan melalui proses yang lama untuk mencapai ke suatu tahap sehingga dianggap bertamadun.

Kini, teori animisme telah diperakui sebagai kepercayaan terawal bagi manusia, dan diserap dalam buku sejarah, khususnya Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu, terbetan Kementerian Pendidikan Malaysia. Maka, persoalan paling signifikan dalam membahaskan kepercayaan manusia adalah bagaimanakah bentuk dan spektrum kepercayaan generasi awal manusia, atau lebih dikenali dengan manusia di Zaman Prasejarah? Oleh itu, tulisan ini berusaha mengemukakan pandangan Sunnah, berdasarkan hadis-hadis Rasulullah SAW tentang kepercayaan terawal manusia. Seterusnya, penulis turut membuat analisis ringkas tentang kepercayaan terawal manusia yang tercatat dalam Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu.

2. Metodologi

Kaedah pengumpulan data dalam kajian ini menggunakan metode perpustakaan, iaitu rujukan tertumpu kepada artikel jurnal, tesis, buku, akhbar dan seumpamanya. Data dan maklumat tentang hadis-hadis diperoleh menerusi penelitian terhadap kitab-kitab hadis dan kitab *shurūh al-hadīth*. Manakala Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu yang dirujuk adalah diterbitkan oleh Kementerian Pendidikan Malaysia, cetakan kedua, pada tahun 2017.

Fokus tulisan ini hanya merujuk kepada maklumat sejarah berkaitan kepercayaan manusia semata-mata. Sementara analisis dijalankan berasaskan metode kualitatif dengan menerapkan kaedah analisis secara deskriptif, komparatif dan kritikal. Pada akhir kajian, penulis berusaha mengemukakan titik persamaan dan perbezaan antara dua sumber fakta sejarah, iaitu Sunnah Nabawi dan ahli sejarah.

3. Kepercayaan Terawal Manusia Menurut Sunnah

Sunnah Nabawiah mengandungi riwayat tentang Sirah Rasulullah SAW, sejarah umat terdahulu dan berita tentang masa depan. Aspek ini amat dititikberatkan oleh muhaddithin, sama ada pada kajian teks dan sanad (Ramle, 2017). Sementelahan ia menyentuh tentang kepercayaan manusia. Justeru, bagaimanakah bentuk kepercayaan terawal dalam sejarah kehidupan? Usaha mencari jawapan kepada persoalan ini pastinya bermula dengan merujuk kepada asal-usul penciptaan manusia dan generasi manusia terawal. Sebagai Muslim, kita beriktikad bahawa proses kejadian manusia dan sejarah silam adalah suatu perkara ghaib. Ia tidak mampu dicapai secara tuntas melainkan dengan merujuk kepada wahyu al-Quran dan Sunnah.

Fokus perbincangan tulisan ini adalah untuk mengemukakan perspektif dan pendirian Sunnah terhadap topik tersebut. Justeru, penulis merumuskan perinciannya kepada aspek-aspek berikut:

i) Nabi Adam AS adalah manusia pertama. Baginda mentauhidkan Allah SWT

Titik vital dalam sejarah kehidupan manusia di bumi adalah kewujudan manusia pertama, bernama Adam AS dan isterinya Hawa AS. Semua manusia adalah berasal daripada keturunan pasangan ini. Sunnah telah menjelaskan hakikat ini seperti yang dinyatakan dalam hadis yang diriwayatkan oleh Abū Hurayrah RA bahawa Rasulullah SAW bersabda:

يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدَيْهِ وَتَفَخَّ فِيكَ مِنْ زَوْجِهِ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ

Hadis riwayat al-Bukhārī, Muslim, al-Trimidhī, al-Nasā'ī dalam *al-Sunan al-Kubrā* dan Aḥmad daripada pelbagai jalur riwayat, daripada Abū Zur'ah bin 'Amr bin Jarīr daripada Abū Hurayrah RA secara *marfū*. Teks hadis adalah menurut riwayat Muslim. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, no. hadis 3340, Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, no. hadis 327, al-Tirmidhī, *Jāmi' al-Tirmidhī*, no. hadis 2434, al-Nasā'ī, *Sunan al-Kubrā*, no. hadis 11122, dan Aḥmad, *Musnad Aḥmad*, no. hadis 15.

Maksudnya:

(Manusia berkata pada hari Kiamat) Wahai Adam, tuan adalah bapa kepada manusia. Allah telah menciptakan tuan dengan tangan-Nya, dan meniupkan ke dalam diri tuan daripada roh-Nya, dan memerintahkan para malaikat, lalu mereka bersujud kepada tuan (tanda hormat).

Hadis di atas menyatakan bahawa gelaran Nabi Adam AS adalah bapa manusia, dan induk kepada manusia keseluruhannya. Menurut al-Safīrī (2004), Adam AS adalah bapa manusia, nabi yang pertama dan Muslim yang pertama. Hakikat ini turut dirakamkan oleh Allah SWT dalam surah *al-Nisā'* ayat 1:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً

Maksudnya:

Wahai sekalian manusia! Bertakwalah kepada Tuhan kamu yang telah menjadikan kamu (bermula) dari diri yang satu (Adam), dan yang menjadikan daripada (Adam) itu pasangannya (isterinya Hawa), dan juga yang membiakkan dari keduanya, zuriat keturunan, lelaki dan perempuan yang ramai.

Manusia keseluruhannya lahir daripada keturunan Nabi Adam AS. Pada titik ini kesemua pengikut agama samawi seperti Islam, Yahudi dan Kristian bersepatutnya bersetuju bahawa manusia berasal daripada Nabi Adam AS (Kvam, Scheering, & Ziegler, 1999). Walau bagaimanapun, terdapat segelintir pengikut agama-agama tersebut yang cenderung kepada pandangan ahli falsafah dan penganut ateisme yang tidak mempercayai kewujudan tuhan dan alam ini wujud secara semula jadi.

Sementara itu, Abū Umāmah al-Bāhili RA meriwayatkan bahawa beliau mendengar seorang lelaki bertanya Rasulullah SAW:

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنِّي كَانَ آدَمُ؟ قَالَ: نَعَمْ، مُكَلَّمٌ

Hadis riwayat Ibn Ḥibbān, al-Ṭabrānī dan al-Ḥākim daripada jalur riwayat Zayd bin Sallām, daripada Abū Sallām, daripada Abū Umāmah RA. Hadis ini telah dinilai sebagai sahih oleh Shu'ayb al-Arnāuṭ. Lihat Ibn Ḥibbān, no. hadis 6190, al-Ṭabrānī, *al-Mu'jam al-Kabīr*, no. hadis 7545, dan al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, Aḥmad, *al-Musnad*, 36: 620.

Maksudnya:

Wahai Rasulullah, adakah Adam itu seorang nabi? Baginda SAW menjawab, "Dia seorang nabi dan mukallam (berbicara dengan Allah SWT secara langsung)."

Berdasarkan hadis di atas, jelaslah bahawa Nabi Adam AS adalah seorang nabi dan menyembah Allah SWT, mengajarkan tauhid dan cara beribadah kepada anak dan keturunannya. Menurut Muhammad Zakariyyā (2001: 181), ajaran agama samawi menyatakan bahawa asal kepercayaan dan bentuk akidah manusia terawal adalah tauhid (monoteisme). Manakala syirik (politeisme) adalah sesuatu yang baru dan muncul pada peringkat terkemudian.

ii) Tauhid dan ketamadunan manusia antara Nabi Adam AS dan Nabi Nuh AS

Al-Qurtubī (1964) memetik pendapat Ibn 'Abbās RA yang menjelaskan bahawa ketika Nabi Adam AS wafat, keturunannya pada waktu itu mencecah 40 ribu orang. Terdapat dalam kalangan anak Nabi Adam AS yang menjalankan kegiatan bercucuk tanam seperti Qābīl dan menternak binatang seperti Hābil. Memenuhi tabiat manusia, maka timbulnya pelbagai pergolakan dan krisis dalam soal kehidupan mereka, sehingga membawa kepada pertumpahan darah (al-Māidah 5: 27-51).

Walau bagaimanapun, Nabi Adam AS dan keturunannya masih menyembah Allah SWT. dan kekal dalam tauhid. Umat manusia dalam tempoh tersebut masih berada di atas landasan hidayah. Menurut Ibn 'Abbās RA, selang beberapa tempoh, syirik atau politeisme telah muncul, lalu Allah SWT mengutus para nabi dan rasul bagi membawa berita gembira dan ancaman (al-Ṭabarī, 2000/4: 275; al-Ḥākim, 1990/2: 480). Allah SWT telah mengutus Nabi Nuh AS untuk menghadapi syirik pertama dalam sejarah manusia. Abū Umāmah RA meriwayatkan bahawa Rasulullah SAW ditanya:

فَكَمْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ نُوحٍ؟ قَالَ: عَشْرَةُ قُرُونٍ

Hadis riwayat Ibn Ḥibbān, al-Ṭabrānī dan al-Ḥākim daripada jalur riwayat Zayd bin Sallām, daripada Abū Sallām, daripada Abū Umāmah RA. Hadis ini telah dinilai sebagai sahih oleh Shu'ayb al-Arnāuṭ. Lihat Ibn Ḥibbān, no. hadis 6190, al-Ṭabrānī, *al-Mu'jam al-Kabīr*, no. hadis 7545, dan al-Ḥākim, *al-Mustadrak*, Aḥmad, *al-Musnad*, 36: 620.

Maksudnya:

(Lelaki itu bertanya) maka berapakah tempoh antara Nabi Adam AS dan Nabi Nūḥ AS? Baginda menjawab, “10 kurun.”

Al-Ṭabarī (2000), menukilkan pendapat Ibn ‘Abbās RA, ‘Ikrimah dan Qatādah, bahawa manusia berada dalam tauhid sejak zaman Nabi Adam AS hingga zaman Nabi Nuh AS Menurut Ibn Kathīr (1999), manusia ketika itu berada di atas suatu agama yang satu, iaitu Islam sehingga manusia menyembah berhala. Maka Allah SWT mengutus Nabi Nuh AS.

iii) Animisme pertama muncul pada zaman Nabi Nuh AS

Nabi Nuh AS adalah rasul pertama yang diutus untuk menghadapi kemelut akidah pertama yang muncul dalam sejarah manusia. Kaum Nabi Nuh AS mempercayai animisme dalam kerangka *ancestor worship* (penyembahan leluhur). Patung dan arca telah dibina untuk mengenangkan tokoh agama dan nenek moyang yang soleh dan keramat. Bagi menjelaskan perkara ini, Ibn ‘Abbās RA, berkata:

صَارَتِ الْأَوْثَانُ الَّتِي كَانَتْ فِي قَوْمِ نُوحٍ فِي الْعَرَبِ... أَسْمَاءَ رِجَالٍ صَالِحِينَ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ فَلَمَّا هَلَكُوا أُوْحِيَ الشَّيْطَانُ إِلَى قَوْمِهِمْ، أَنْ أَنْصِبُوا إِلَىٰ مَجَالِسِهِمْ الَّتِي كَانُوا يَجْلِسُونَ أَنْصَابًا وَسَمَّوْهَا بِأَسْمَائِهِمْ، فَفَعَلُوا فَلَمْ تُعْبَدْ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ أَوْلِيَاكَ وَتَنَسَّخَ الْعِلْمُ غُبِدَتْ

Āthār diriwayatkan oleh al-Bukhārī daripada Ibrāhīm bin Mūsa daripada Hishām bin Yūsuf al-Ṣan‘ānī daripada Ibn Jurayj. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 6: 160, no. hadis 4920.

Maksudnya:

Berhala-berhala yang dahulunya dalam kaum Nūḥ, setelah itu berada dalam kalangan orang-orang Arab. (Semua nama berhala-berhala itu) adalah nama orang-orang soleh daripada kaum Nabi Nūḥ a.s. Tatkala mereka meninggal dunia, maka syaitan membisikkan kepada kaum mereka, “Binalah arca-arca dalam majlis-majlis mereka dan namailah (arca-arca itu) dengan nama-nama mereka.” Akhirnya, mereka melakukan hal itu. Meskipun begitu, berhala-berhala itu belum disembah sehinggalah kaum (generasi yang membangun berhala-berhala itu) telah meninggal dunia dan ilmu telah sirna, maka berhala-berhala itu akhirnya disembah.

Menurut al-Qurtubī (1964) dan Ibn Ḥajar al-‘Asqalānī (1960), kaum Nabi Nuh AS menyembah berhala yang merupakan simbolik kepada orang-orang soleh yang telah meninggal dunia pada zaman mereka, iaitu Wadd, Suwā‘, Yaghūth, Ya‘ūq dan Nasr (Nūḥ 71: 23). Al-Kashmīrī (2005) menukilkan daripada al-Wāqidī, bahawa arca Wadd berupa lelaki, Suwā‘ berupa perempuan dan Yaghūth dibentuk menyerupai singa. Ya‘ūq pula dibentuk sebagai kuda dan Nasr berupa burung hering. Arca-arca yang disembah oleh kaum Nabi Nūḥ AS kemudiannya disembah oleh suku-suku Arab sebagaimana yang dinyatakan dalam *athar* Ibn ‘Abbās RA.

Menurut Ibn Taymīyah (1995), para penyembah berhala percaya bahawa ia adalah simbolik kepada planet-planet di langit, tingkatan orbit dan roh-roh di langit.

Sebahagian yang lain menjadikannya sebagai replika kepada tokoh-tokoh dalam kalangan mereka seperti para nabi dan orang-orang soleh. Selain itu, ada yang menganggapnya sebagai gambaran kepada roh-roh di alam bawah, daripada kalangan jin dan syaitan, sementara sekelompok lain dengan pandangannya tersendiri. Justeru itu, Allah SWT mengutus Nabi Nūḥ AS untuk menyeru mereka supaya menyembah Allah SWT semata-mata tanpa sebarang sekutu dan menegah mereka daripada menyembah selain-Nya. Selepas Nuh AS, rasul demi rasul diutus kepada umat manusia.

iv) Faktor dalaman boleh mengubah fitrah asal manusia

Sunnah menyatakan bahawa manusia telah memeterai perjanjian (*al-mīthāq*) untuk tidak menyekutukan Allah SWT sejak mereka berada di alam roh. Anas bin Mālik RA meriwayatkan, bahawa Rasulullah SAW bersabda:

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ: لَوْ أَنَّ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ تَقْتَدِي بِهِ ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ ، فَيَقُولُ: أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَانَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ، أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا، فَأَبَيْتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي.

Hadis diriwayatkan oleh al-Bukhārī dan Muslim daripada pelbagai jalur riwayat daripada Syu‘bah bin al-Ḥajjāj daripada Abū ‘Imrān al-Jawnī daripada Anas bin Mālik RA. Lafaz hadis adalah menurut al-Bukhārī. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, no. hadis 6538 dan Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, no. hadis 2805.

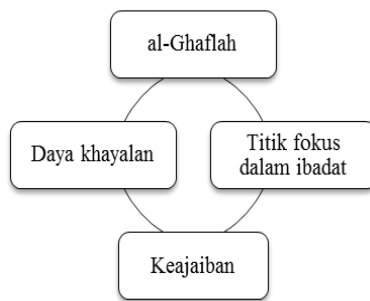
Maksudnya:

Allah SWT berfirman kepada ahli neraka yang paling ringan azabnya, “Seandainya kamu mempunyai dunia dan segala isinya, adakah kamu akan menebus azab ini dengannya?” Dia menjawab, “Ya.” Maka (Allah SWT) berfirman kepadanya, “Aku telah menginginkan daripada kamu apa yang lebih ringan daripada ini sejak kamu masih dalam tulang sulbi Adam, iaitu supaya dikehendaki kamu tidak menyekutukanKu. Maka kamu enggan melainkan (memilih) untuk menyekutukanKu.”

Hadis di atas menyatakan bahawa manusia pada asalnya mengakui keesaan Allah SWT dan mentauhidkan-Nya sejak mereka di alam roh. Hadis juga menyatakan bahawa manusia itu sendiri memilih untuk menyimpang dari kebenaran dan menyekutukan Allah SWT. Menurut Rahmat (1976: 14), manusia itu mengenal Tuhan bukan hasil daripada pelajaran atau pengalaman, tetapi pengetahuan itu sudah ada tertanam dalam dirinya sendiri. Selepas Nabi Adam AS diciptakan, baginda sudah mengenal dan mengabdikan diri kepada Allah SWT. Inilah agama yang benar di sisi Allah SWT, bukan suatu kesimpulan daripada peredaran kemajuan dan kebudayaan manusia.

Di samping wujudnya pengaruh-pengaruh luar, watak, sikap dan sifat manusia itu sendiri juga memainkan peranan dalam menentukan hala tuju insan dalam kehidupannya. Terdapat beberapa faktor dalaman yang menyebabkan insan itu meninggalkan tauhid, antaranya seperti yang dipaparkan dalam rajah:

Rajah 1. Faktor Dalaman Yang Mengubah Fitrah



Walaupun manusia telah memeterai perjanjian untuk mentauhidkan Allah SWT, namun sikap lalai dan cuai (*al-ghafflah*) telah menjadikan mereka lupa akan hakikat itu (al-A‘rāf 7: 172). Selain itu, daya khayal dan fantasi serta keinginan kepada sesuatu yang ganjil dan aneh juga menyebabkan manusia cenderung untuk membuat berhala. Menurut Sa‘īd Ḥawwā (2002: 155), natijahnya, berhala dan patung dibentuk mirip dengan apa yang ada dalam khayalan mereka. Konconya, itulah rupa tuhan yang disembah.

Menurut Rahmat (1979: 15), ketika manusia beribadat kepada tuhan, menjadi kesukaran bagi sebahagian manusia untuk menumpukan fikiran tanpa ada suatu “titik perhatian”. Berhala dan patung yang kononnya ‘gambaran tuhan’ telah dibentuk dan ditempa sebagai fungsi kepada “titik perhatian”. Kejadian luar biasa seperti mukjizat dan keramat yang lahir daripada seseorang tokoh juga dianggap sebagai perbuatan ketuhanan. Justeru, timbullah kepercayaan zat Tuhan telah menjelma dalam diri tokoh tersebut, seperti iktikad Yahudi terhadap ‘Uzayr, orang Kristian terhadap Nabi ‘Isa AS dan penganut Buddha terhadap Gautama Buddha.

v) Faktor luaran juga turut mengubah fitrah manusia

Sunnah turut menjelaskan bahawa Allah SWT menciptakan manusia dalam *hanifiyyah* dan dibekalkan dengan fitrah suci yang memandu mereka untuk mentauhidkan Allah SWT. Menurut al-Qafārī (1992), syirik, kesesatan dan penyelewengan akidah mula muncul setelah beberapa abad sejak penciptaan manusia. Walau bagaimanapun, beberapa faktor luaran turut mengalih manusia daripada fitrahnya yang asal.

Sunnah menjelaskan bahawa syaitan adalah faktor utama kepada penyelewengan akidah dalam kalangan manusia. ‘Iyād bin Ḥimār RA, meriwayatkan bahawa Rasulullah SAW, pernah menyatakan dalam khutbahnya, bahawa Allah SWT berfirman [hadis *qudsi*]:

وَأِنِّي خَلَقْتُ عِبَادِي خُنَفَاءَ كُلَّهُمْ وَإِنَّهُمْ أَتَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ فَاجْتَالَتْهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَمْتُ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَلْتُ لَهُمْ وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا.

Hadis riwayat Muslim daripada pelbagai jalur riwayat daripada Qatādah daripada Mu‘tarrif bin ‘Abd Allāh al-Shikhhīr daripada ‘Iyād bin Ḥimār. Lihat Muslim, *Ṣaḥīh Muslim*, no. hadis 2865.

Maksudnya:

Dan sesungguhnya Aku telah menjadikan hambaKu semuanya suci bersih (dari fahaman dan amalan syirik) serta betul benar menurut keadaan asalnya. Dan sesungguhnya mereka didatangi dan diperdayakan oleh syaitan-syaitan dan mengharamkan kepada mereka apa yang telah Aku halalkan. Dan mereka (syaitan-syaitan) memerintahkan (manusia) supaya menyekutukanKu sedangkan sedang Aku tidak menurunkan sebarang bukti (yang membenarkannya).”

Dalam pada itu, Sunnah juga menegaskan bahawa setiap bayi dilahirkan dalam keadaan suci di atas fitrah yang asal. Abū Hurayrah RA meriwayatkan bahawa Rasulullah SAW bersabda:

مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ أَوْ يمجَّسِنَانِهِ كَمَا تُنْتَجِجُ الْبَيْهَمَةُ بِهَيْمَةٍ
جَمْعَاءَ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءَ

Hadis ini telah diriwayatkan oleh al-Bukhāri, Muslim, Abū Dāwūd dan al-Tirmidhī dengan pelbagai *ṭuruq* daripada Abū Hurayrah RA secara *marfūʿ*. Al-Tirmidhī menyatakan hadis ini bertaraf *hasan ṣaḥīḥ*. Lihat al-Bukhārī, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, no. hadis 1359, Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, no. hadis 2658, Abū Dāwūd, *Sunan Abū Dāwūd*, no. hadis 4714, dan al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, no. hadis 2138).

Maksudnya:

Tidak ada bayi yang dilahirkan kecuali ia dilahirkan dalam keadaan fitrah lalu ibu bapanyalah yang menjadikannya Yahudi atau Nasrani (Kristian) atau Majusi seperti mana seekor haiwan ternakan melahirkan anaknya yang sempurna sifat, adakah kamu rasa akan ada yang akan menjadi cacat dengan sendirinya?

Tafsiran paling tepat kepada pengertian fitrah ialah Islam. Interpretasi kepada fitrah ini adalah bebas daripada kepercayaan batil dan menganut akidah yang sah. Menurut Ibn Taymiah (1995), hati yang murni umpama badan yang sihat, manakala penyakit itu adalah sesuatu yang bersifat mendatang. Setelah meriwayatkan hadis di atas, Abū Hurayrah RA membaca ayat 30, surah *al-Rūm*:

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ
الْقَائِمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾

Maksudnya:

Maka hadapkanlah dirimu (engkau dan pengikut-pengikutmu, wahai Muhammad) ke arah agama yang jauh dari kesesatan; Fitrah Allah (agama Islam) yang Allah menciptakan manusia (dengan keadaan fitrah semula jadinya) untuk menerimanya. Tidaklah patut ada sebarang perubahan pada ciptaan Allah itu. Itulah agama yang lurus, tetapi kebanyakan manusia tidak mengetahui.

Ayat di atas menjelaskan bahawa Islam bukan hasil daripada pergerakan suatu evolusi dalam perkembangan pemikiran dan falsafah manusia terhadap

Tuhan. Menurut Rahmat (1979) Islam adalah suatu naluri yang dibekalkan dalam diri setiap manusia keseluruhannya. Ayat tersebut menegaskan bahawa hanya Islam agama yang diturunkan oleh Allah SWT. Fitrah yang dibekalkan itu mencetuskan kehendak dalam diri manusia untuk menganut agama dan menyembah Allah SWT. Namun, jika insan itu tidak menggapai jalan Allah SWT, dia akan merendahkan dirinya kepada apa jua jenis sembah sebagai pelampas desakan dalaman dirinya. Ini adalah jawapan mengapa manusia di muka bumi ini memilih untuk beragama.

Menurut al-Khalf (1997: 19), fitrah juga memandu manusia untuk memilih antara dua agama; yang hak dan batil di samping membangkitkan ketenangan dalam jiwa individu yang telah memilih jalan kebenaran. Al-Alūsī (1994, 21: 40) memetik kata-kata Anas bin Malik RA: *“Jika manusia itu dibiarkan dengan fitrahnya, mereka sesekali tidak memilih agama lain (melainkan Islam).”*

Menurut al-Khalf (1997: 19), hadis tersebut secara jelas menyatakan bahawa ibu bapa atau orang sekeliling memainkan peranan dalam menentukan hala tuju fitrah seseorang, khususnya semasa dia di peringkat awal usia. Pengaruh ibu bapa adalah terkuat dan memberi kesan mendalam kepada fitrah. Ini kerana anak-anak mempunyai pertalian erat dan kebergantungan kepada ibu bapa. Justeru, anak-anak kebiasaannya akan menganut agama yang dianuti oleh ibu bapa mereka.

vi) Kemunculan pelbagai bentuk syirik dalam kalangan manusia dan perutusan para nabi dan rasul

Politeisme sama ada dalam bentuk animisme, dinamisme atau penyembahan kuasa alam yang lain terus wujud sejak zaman Nabi Nuh AS hingga ke zaman-zaman berikutnya. Allah SWT. telah mengutus sejumlah nabi dan rasul untuk mengembalikan manusia kepada fitrah mereka yang asal iaitu Islam. ‘Abdullah bin ‘Amr bin al-Āṣ RA meriwayatkan bahawa Rasulullah SAW bersabda:

إِنَّهُ لَمْ يَكُنْ نَبِيًّا قَبْلِي إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ يَدُلَّ أُمَّتَهُ عَلَى خَيْرٍ مَا يَعْلَمُهُ هُمْ وَيُنذِرَهُمْ شَرًّا مَا يَعْلَمُهُ هُمْ

Hadis riwayat Muslim, Abū Dāwūd, al-Nasā’ī dan Ibn Mājah daripada pelbagai jalur riwayat daripada ‘Abd al-Rahmān bin ‘Abd Rabb al-Ka’bah daripada ‘Abdullah bin ‘Amr secara marfū’. Lihat Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, no. hadis 1844, Abū Dāwūd, *Sunan Abī Dāwūd*, no. hadis 4248, al-Nasa’ī, *Sunan al-Nasa’ī*, no. hadis 4191, dan Ibn Mājah, *Sunan Ibn Mājah*, no. hadis 3956.

Maksudnya:

Sesungguhnya tiada seorang nabi sebelum saya, melainkan ditugaskan kepadanya untuk menunjukkan segala kebaikan yang diketahuinya, dan memberi amaran tentang sebarang keburukan yang diketahui kepada mereka.

Menurut Abū al-‘Abbās al-Qurṭubī (1996), hadis di atas menunjukkan bahawa menjadi suatu kewajipan bagi setiap nabi untuk memberi nasihat, dan bersungguh-sungguh dalam menyampaikan dakwah dan keterangan. Justeru Allah SWT telah mengutus nabi dan rasul secara berturut-turut (*al-Mu’minūn* 23: 44). Krisis terbesar yang dihadapi oleh para nabi dan rasul ialah perbuatan syirik dan menyembah taghut (*al-Naḥl* 16: 36).

Allah SWT menyatakan dalam al-Quran bahawa asal kepercayaan manusia adalah sebagai *ummah wāḥidah* iaitu di atas satu akidah tauhid dan hidayah dalam

sesuatu tempoh. Kemudian, barulah syirik mula menular dalam segelintir keturunan Nabi Ādam AS. Firman Allah SWT dalam surah *al-Baqarah* ayat 213:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ

Maksudnya:

Pada mulanya manusia itu adalah umat yang satu (mengikut agama Allah SWT yang satu, tetapi setelah mereka berselisihan), maka Allah mengutus Nabi-nabi sebagai pemberi khabar gembira (kepada orang-orang yang beriman dengan balasan Syurga, dan pemberi amaran (kepada orang-orang yang ingkar dengan balasan azab neraka); dan Allah menurunkan bersama Nabi-nabi itu Kitab-kitab Suci yang (mengandungi keterangan-keterangan yang) benar.

Menurut al-Ṭābarī (2000) dan Ibn Kathīr (1999), majoriti ahli tafsir menyatakan bahawa ayat di atas bermaksud bahawa manusia itu pada asalnya berada dalam tauhid dan hidayah. Selepas itu, muncul dalam kalangan mereka perbuatan syirik dengan menyekutukan Allah SWT dalam bentuk pengagungan kepada orang mati. Lantaran itu, Allah SWT telah mengutus para rasul supaya mengembalikan mereka kepada tauhid.

Menurut Rahmat (1979: 13), tidak perlu dihairankan jika didapati generasi manusia awal boleh mengubah kepercayaan asalnya, iaitu tauhid kepada kepercayaan yang bersifat *animistic*. Sedia maklum bahawa pemikiran dan kebudayaan mereka masih di peringkat sederhana. Sedangkan manusia di zaman moden ini, berbudaya tinggi dan maju juga boleh menyeleweng daripada agama tauhid ini.

Daripada perbincangan pada bahagian ini, penulis merumuskan bahawa syirik bukanlah menjadi kepercayaan terawal bagi manusia. Nabi Adam AS dan generasi selepasnya mengikut pedoman tauhid, dan berterusan sehingga munculnya syirik pada zaman Nabi Nuh AS. Hujah dan bukti daripada Sunnah Nabawi menjelaskan bahawa zuriat Nabi Adam AS telah menyembah Allah SWT selama 10 kurun sebelum syirik mula bertumbuh. Perubahan itu adalah kerana pengaruh dalaman manusia dan pengaruh luar di sekeliling mereka.

4. Kepercayaan Terawal Manusia Menurut Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu

Merujuk kepada Buku Teks Sejarah Tingkatan Satu, terbitan Kementerian Pendidikan Malaysia Tahun 2017 (selepas ini BTST1), dalam Bab Dua, topik 2.1 (Dunia Kita), dinyatakan tentang sejarah kehidupan di permukaan bumi. Bumi pada hari ini telah melalui pelbagai perubahan yang memberi impak kepada fizikal, iklim, cuaca dan kehidupan sama ada di daratan atau lautan. Dunia telah mengalami peredaran masa dan melalui beberapa fasa. Zaman paling awal dikenali sebagai Zaman Air Batu, iaitu kebanyakan lokasi di dunia diliputi dengan ais. Digambarkan hanya binatang dan tumbuhan tertentu yang hidup pada zaman ini, yang masih mengalami ketidakstabilan iklim dan cuaca. Sementara itu, BTST1 tidak menyatakan wujudnya kehidupan manusia pada zaman ini, melainkan pada Zaman Air Batu Akhir.

Dalam bab berikutnya, iaitu Bab Tiga, bertajuk Zaman Prasejarah, dinyatakan bahawa kehidupan manusia mula dikenal pasti pada zaman ini. Istilah prasejarah merujuk kepada suatu generasi manusia yang belum mengetahui dan

mengenal tulisan. Tempoh Zaman Air batu dan Zaman Prasejarah dipaparkan seperti jadual di bawah:

Jadual 1. Tempoh Masa Zaman Air batu dan Zaman Prasejarah

	Zaman	Jangka Masa
Zaman Air Batu	Zaman Miosen	23 juta tahun – 5 juta tahun
	Zaman Pitosen	5.3 juta tahun – 2.6 juta tahun
	Zaman Pleistosen	2.5 juta tahun – 10,000 tahun
	Zaman Holosen (Zaman Air Batu Akhir)	10,000 tahun dahulu – kini
Zaman Prasejarah	Paleolitik	2.5 juta tahun – 8,000 SM
	Zaman Batu Mesolitik	12,000 – 4,000 SM
	Neolitik	10,000 – 2,000 SM
	Zaman Logam	3,500 SM – 500 M

Sumber: BTST1, 24 dan 47

Seterusnya dalam topik 3.3, bertajuk “*Ciri-ciri Kehidupan Manusia Pada Zaman Prasejarah*”, ciri yang paling menonjol dapat dilihat pada tempat kediaman, peralatan, peralatan aktiviti pengumpulan makanan, kegiatan ekonomi, organisasi sosial, kepercayaan serta kesenian dan kebudayaan. Fokus penulis hanya kepada penerangan tentang aspek kepercayaan yang terdapat dalam tempoh berkenaan. Pada halaman 57, dinyatakan bahawa kepercayaan manusia pada Zaman Prasejarah adalah kepercayaan terhadap kuasa alam. Petikannya adalah seperti berikut:

Jadual 2. Kepercayaan Manusia Pada Zaman Awal Prasejarah

No.	Zaman Prasejarah	Bentuk Kepercayaan
1	Paleolitik	Manusia pada zaman ini mengamalkan animisme dan kepercayaan alam semula jadi yang menentukan kehidupan mereka percaya pada kuasa alam semula jadi seperti petir kilat angin hujan dan matahari selain itu setiap objek yang terdapat di sekeliling mereka seperti pokok batu bukit sungai dan laut dipercayai mempunyai kuasa
2	Mesolitik	Manusia masih percaya kepada kuasa alam termasuk pokok dan matahari zaman mesolitik manusia pada zaman ini masih mengamalkan kepercayaan animisme
3	Neolitik	Manusia pada zaman ini melakukan ritual bagi mewujudkan perdamaian dengan kuasa alam dan amalan penyembahan mula dilakukan wujud kepercayaan kehidupan selepas mati dan mayat akan diuruskan dengan teliti serta dikuburkan dengan sempurna
4	Zaman Logam	Penyembahan manusia terhadap kuasa alam semakin jelas binaan khusus telah diwujudkan bagi upacara ritual dan menyempurnakan kepercayaan mereka

Sumber: BTST1, 57

Pada halaman 69, terdapat penerangan tentang kepercayaan manusia Zaman Prasejarah di negara kita. Dinyatakan bahawa bukti tinggalan masyarakat Zaman Prasejarah di negara ini juga ditemukan melalui penemuan ideofak di beberapa tapak perkuburan manusia pada zaman tersebut mengamalkan kepercayaan dan memberikan penghormatan kepada orang mati. Bukti penemuan ideofak ini menjelaskan cara hidup masyarakat ketika itu. Justeru itu, kepercayaan manusia Zaman Prasejarah di negara ini tidak banyak berbeza dengan kepercayaan manusia prasejarah di kawasan-kawasan lain.

Daripada penelitian terhadap kaedah pembuktian kepada bentuk kepercayaan manusia di Zaman Prasejarah, penulis dapat merumuskan bahawa asas kepada dakwaan tersebut adalah tertumpu kepada kajian terhadap artifak, ekofak dan ideofak. Perinciannya seperti yang dipaparkan dalam jadual di bawah:

Jadual 3. Jenis Pembuktian Kepada Kepercayaan Manusia

No.	Jenis Pembuktian	Lokasi
1	Tempat diadakan upacara ritual	Gobekli Tepe, Turki Stonehenge, Britain
2	Tanak kubur	Kubur pada Zaman Logam di India
3	Lukisan dan lakaran pada dinding gua	Gua Chauvet, Perancis. Gua di Altamira, Sepanyol
4	Batu Megalit	Batu megalit di Pengkalan Kempas, Negeri Sembilan Pengebumian memanjang di Gua Cha Kelantan Pengebumian melentur gua Gunung runtuh Perak Pengebumian keranda kayu di Pantai Timur Sabah
5	Kaedah pengebumian	Kubur kepingan batu di Lembah Bernam Selangor Pengebumian perahu Kuala Selinsing Perak Pengebumian tempayan di Sabah, Sarawak dan Kampung Limbongan Terengganu

Sumber: BTST1, 46-69

Daripada paparan tentang ciri kepercayaan manusia Zaman Prasejarah secara umumnya, dapatlah dirumuskan bahawa manusia ketika itu mempercayai animisme, iaitu pemujaan kuasa alam. Seterusnya mereka juga mempercayai bahawa alam sekitar mempunyai semangat dan tenaga yang perlu dihormati (dinamisme). Mereka juga mempercayai tentang dimensi lain yang bakal dihadapi selepas mati, sehingga menyebabkan mereka membuat pelbagai kaedah pengebumian sebagai persiapan ke alam akhirat. Hasilnya, mereka telah melakukan pelbagai ritual untuk menghormati alam sekitar atau memuja roh nenek moyang.

Rajah 2. Ciri Kepercayaan Manusia Prasejarah



5. Analisis Dan Penilaian

Pada bahagian ini, penulis berusaha untuk mengemukakan alasan dan hujah kepada ketidaktepatan teori evolusi kepercayaan, khususnya teori animisme menuju politeisme dan berakhir dengan monoteisme dan wujudnya agama. Daripada paparan dan penjelasan BTST1 tentang bentuk kepercayaan manusia Zaman Prasejarah, penulis berpendapat bahawa terdapat beberapa aspek yang dianggap bercanggah dengan perspektif Sunnah Nabawi. Penulis merumuskan aspek-aspek percanggahan seperti berikut:

i) Tidak mengaitkan generasi manusia awal dengan Nabi Adam AS

Sorotan terhadap Bab Dua (Zaman Air Batu) dan Bab Tiga (Zaman Prasejarah), penulis mendapati tiada sebarang teks atau pernyataan yang mengaitkan generasi manusia awal dengan Nabi Adam AS Kesannya, wujud percanggahan kepada watak manusia khususnya Zaman Prasejarah yang digambarkan sangat primitif, tidak pandai menulis, memiliki pengetahuan yang terhad.

Setiap Muslim sedia maklum bahawa Allah SWT telah mengajarkan kepada Nabi Adam AS pelbagai pengetahuan dan melebihi baginda berbanding dengan para malaikat seperti yang dijelaskan dalam al-Quran (al-Baqarah 2: 31-34). Menurut Muḥammad Zakariyya (2011: 181), golongan yang menafikan

kewujudan watak Adam AS, hakikatnya telah dipengaruhi dengan ateisme halus yang bersandarkan teori evolusi penciptaan.

ii) Manusia awal digambarkan tidak memiliki agama, tetapi hanya memiliki kepercayaan yang pramatang, iaitu animisme, khususnya dalam bentuk *ancestor worship* dan dinamisme.

BTST1 (57) juga menggambarkan manusia pada zaman tersebut tidak mengenal tuhan, tidak memiliki agama dan hanya menyembah kuasa alam. Maka, pernyataan tersebut adalah selari dengan teori evolusi kepercayaan yang dikemukakan oleh sebilangan ahli antropologi Barat. Mereka mendakwa, bahawa manusia pada asalnya tidak mempunyai sebarang pegangan atau agama. Agama muncul setelah berlalu suatu tempoh dan zaman yang lama (Wilson, 2010).

Dakwaannya ini sangat bercanggah dengan fakta yang dikemukakan dalam al-Quran dan Sunnah. Manusia awal, bermula Nabi Adam AS dan generasi berikutnya mengikut fitrah, beragama Islam, dan mentauhidkan Allah SWT. Hal ini berterusan sehingga manusia mula terlibat dalam animisme, iaitu *ancestor worship* (penyembahan leluhur) pada zaman Nabi Nuh AS. Al-Qafārī (1992) menegaskan bahawa teori ahli antropologi Barat, khususnya berkaitan evolusi kepercayaan, banyak diasaskan di atas landasan andaian dan tekaan semata-mata.

iii) Agama hanya muncul pada zaman terkemudian, diikuti dengan ketamadunan manusia.

Menurut BTST1, manusia mula melakukan ritual penyembahan pada Zaman Neolitik, dan ia semakin berkembang pada Zaman Logam. Perkara ini seolah-olah mengisyaratkan kepada bermulanya kewujudan agama pada zaman tersebut. Secara tidak langsung, pernyataan itu menepati konsep evolusi kepercayaan yang mula diperkenalkan oleh E.B. Tylor. Menurut Tylor, asas kepada semua agama di dunia ini adalah animisme, dinamisme, seterusnya membentuk kepada penyembahan banyak tuhan iaitu politeisme. Setelah suatu tempoh masa yang lama berlalu, manusia mula mengenali konsep monoteisme atau tauhid dengan menyembah satu kuasa paling agung (Stuart-Glennie, 1892).

Perspektif Sunnah dalam hal ini sangat berbeza. Manusia sememangnya telah beragama sejak awal penciptaan mereka. Para nabi dan rasul diutus bersama dengan kitab suci mengajak manusia menyembah Allah SWT. Agama yang dibawa oleh mereka adalah sama. Walau bagaimanapun, tidak dinafikan tentang kewujudan syirik sama ada dalam bentuk animisme, dinamisme, atau agama politeisme. Aspek ini yang boleh dianggap mengalami evolusi yang melahirkan pelbagai agama dan penyembahan pelbagai tuhan.

iv) Tiada sebarang pernyataan tentang kebangkitan para nabi dan rasul pada zaman prasejarah

Antara kekurangan yang terdapat dalam penjelasan tentang kehidupan manusia pada Zaman Prasejarah (Bab Tiga) atau Tamadun Awal Dunia (Bab Empat), tiada sebarang petunjuk tentang kehidupan para nabi dan rasul. Sementara tempoh manusia pada zaman Neolitik dan permulaan kalendar Masihi yang merujuk kepada kelahiran Nabi Isa AS, adalah suatu tempoh yang sangat panjang.

Dalam sejarah Islam, jarak di antara zaman manusia terawal, Nabi Adam AS dan Nabi Isa AS tidaklah mencecah berjuta-juta tahun. Sekurang-kurangnya, tempoh dia antara kedua-duanya adalah puluhan ribu tahun, iaitu pada Zaman

Neolitik. Maka, persoalan paling signifikan, adakah manusia mempunyai induk yang lain selain Nabi Adam AS? Oleh yang demikian, ia menjurus kepada teori evolusi biologi, khususnya yang melibatkan kejadian spesies manusia.

v) Pendalilan dan pembuktian kepada kepercayaan awal hanya berasaskan penemuan artifak, ekofak dan ideofak

BTST1 mengemukakan pembuktian terhadap kepercayaan manusia pada Zaman prasejarah berdasarkan penemuan hasil tinggalan sejarah, menerusi ilmu arkeologi. Lukisan pada dinding gua, tempat ritual, batu megalit, kawasan perkuburan dan kaedah pengebumian telah dijadikan bukti bahawa manusia pada zaman tersebut mempercayai animisme, dinamisme, menyembah kuasa alam atau nenek moyang.

Sunnah menegaskan bahawa akal tidak mampu menjangkau peristiwa sejarah yang berlaku ribuan tahun dahulu, melainkan ia mesti dipandu dengan wahyu. Al-Quran (*Āli 'Imrān* 3: 44, *Hūd* 11: 49, dan *Yūsuf* 12: 102) turut menegaskan bahawa berita-berita tentang umat terdahulu termasuk dalam perkara-perkara ghaib. Menurut Muḥammad Zakariyya (2001), segelintir ahli sejarah membuat penyelidikan tentang manusia yang hidup beribu-ribu tahun dahulu, yang berada di ruang lingkup mencari sesuatu yang nyata. Tiada metode untuk membongkar hakikat itu melainkan dengan wahyu. Maka, kita mendapati teori yang dihasilkan saling bercanggah dan bertentangan dengan nilai akademik.

Dalam pada itu, metode pengumpulan data yang sama tidak semestinya menghasilkan keputusan yang sama. Sebahagian sarjana Barat lain pula seperti Andrew Lang (2012), Schrader, Fraser Schmidt, Btatzona dan Fu Kart bersetuju dengan monoteisme sebagai permulaan kepercayaan manusia, bukan politeisme atau animisme (Rahmat, 1979) Menurut Muḥammad Zakariyya (2001: 195) ahli sejarah juga mendapati sesetengah masyarakat manusia langsung tidak menyembah roh nenek moyang atau hantu.

Manakala pembuktian berasaskan penemuan hasil tinggalan sejarah untuk merujuk kepada keadaan kepercayaan manusia adalah bukti yang tidak konkrit. Hal ini kerana tauhid atau penyembahan tuhan satu (monoteisme) tidak dapat direkodkan dengan tulisan, gambar, patung dan tempat ibadat. Justeru, penemuan bahan-bahan tersebut adalah bukti kepada animisme, politeisme atau penyembahan banyak tuhan yang muncul pada zaman terkemudian, seperti yang dijelaskan dalam Sunnah.

6. Dapatan Kajian

Daripada perbincangan lalu, penulis merumuskan bahawa terdapat banyak aspek pendedahan tentang sejarah manusia silam, khususnya yang melibatkan kepercayaan terawal manusia pada Zaman Prasejarah adalah bercanggah dengan Sunnah Nabawi. Aspek-aspek berkenaan boleh dirumuskan seperti berikut:

Jadual 4. Rumusan Perbandingan Tentang Kepercayaan Terawal Manusia

No.	Aspek	Perspektif	
		Buku Teks Sejarah Tingkatan 1	Sunnah
1	Watak Nabi Adam AS	Tiada	Ada
2	Watak nabi dan rasul	Tiada	Ada
3	Agama Nabi Adam AS	Tidak dinyatakan	Agama Islam, mentauhidkan Allah
4	Kepercayaan terawal	Animisme, dinamisme, penyembahan kuasa alam.	Agama Islam, mentauhidkan Allah
5	Kemunculan politeisme	Sejak zaman paleolitik	Zaman Nabi Nuh AS

6	Kemunculan agama	Zaman Neolitik	Sejak Nabi Adam AS
7	Kepercayaan kepada alam selepas mati	Zaman Logam	Sejak Nabi Adam AS
8	Pembuktian kepada kepercayaan terawal	Bahan peninggalan sejarah	Wahyu

Penulis merumuskan bahawa kepercayaan terawal yang wujud dalam kalangan manusia sejak zaman Prasejarah adalah Islam, yang mentauhidkan Allah SWT. Penyembahan tuhan satu atau monoteisme adalah lebih awal, berbanding kepercayaan kepada kuasa alam, animisme, dinamisme atau penyembahan roh nenek moyang. Sunnah telah membuktikan bahawa bentuk agama dan kepercayaan manusia yang paling awal ialah tauhid yang tulus iaitu menyembah Allah SWT tanpa menyekutukanNya dengan sesuatu. Penyembahan satu tuhan atau kuasa yang tunggal dinamakan juga sebagai monoteisme. Syirik atau penyembahan banyak tuhan berlaku setelah akidah asal itu dicemari.

Punca kesilapan segelintir ahli sejarah dalam menentukan asal kepercayaan manusia adalah kerana tidak membezakan antara agama yang benar dan mitos-mitos tentang roh, dewa dan sebagainya. Mereka meletakkan Islam sebaris dengan agama-agama lain yang bercampur aduk dengan syirik dan penyembahan banyak tuhan. Penulis menegaskan bahawa Sunnah menafikan animisme sebagai kepercayaan awal manusia, tetapi tidak menafikan kewujudannya dalam umat-umat terdahulu.

7. Kesimpulan

Daripada perbincangan di atas dapatlah disimpulkan bahawa kepercayaan manusia yang terawal adalah tauhid dan bebas daripada syirik. Justeru, segala teori yang menunjukkan manusia tidak beragama, tidak mengenal tuhan, animisme atau seumpamanya adalah tidak benar dan bercanggah dengan al-Quran, Sunnah, akal dan fakta sejarah manusia. Penulisan ini telah berusaha mengetengahkan kepentingan kajian mendalam terhadap Sunnah, khususnya tentang akidah dan hubungannya dengan sejarah. Oleh yang demikian, diharapkan kepada pihak yang berkenaan sama ada di Kementerian Pelajaran Malaysia atau ahli akademik dapat membuat penelitian semula terhadap buku-buku teks berkenaan. Hal ini supaya maklumat sejarah yang dikemukakan adalah tepat, tanpa membelakangkan sejarah Islam yang berteraskan al-Quran dan Sunnah.

RUJUKAN

- Abū Bakr, Muḥammad Zakariyyā. (2001). *Al-Shirk fī al-Qadīm wa al-Ḥadīth*. Riyadh: Maktabat al-Rushd.
- Aḥmad bin Ḥanbal. (2001). *Musnad Aḥmad*. Beirut: Muassasat al-Risālah.
- Al-Alūsī, Maḥmud Shukrī al-Baghdādī. (1994). *Rūḥ al-Ma‘ānī fī Tafsīr al-Qur‘ān al-‘Azīm wa al-Sab‘ al-Mathānī*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-‘Asqalānī, Ibn Ḥajar Aḥmad bin ‘Alī. (1960). *Fath al-Bārī Sharḥ Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Ma‘rifah.
- Al-Bukhārī, Abū Muḥammad bin Ismā‘il (2001). *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Kaherah: Dar Tawq al-Najah.
- Al-Ḥākim, Muḥammad bin ‘Abdullāh. (1990). *Al-Mustadrak ‘alā al-Ṣaḥīḥayn*. Beirut: Dār al-Kutub al-Ilmiyyah.

- Al-Kashmīrī, Muḥammad Anwar Shāh. (2005). *Fayḍ al-Bāri ‘alā Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Khalf, Su‘ūd bin ‘Abd al-‘Azīz. (1997). *Dirāsāt fī al-Adyān al-Yahūdiah wa al-Naṣrāniah*. Riyadh: Maktabat Aḍwā’ al-Salaf.
- Al-Nasā’ī, Aḥmad bin Shu‘ayb. (2001). *Al-Sunan al-Kubrā*. Beirut: Muassasat al-Risālah.
- Al-Qafārī, Nasir bin ‘Abd Allah (1992). *Al-Mujaz fī al-Adyan wa al-Mazahib al-Mu‘asarah*. Riyadh: Dar al-Samī’i.
- Al-Qurṭubī, Muḥammad bin Aḥmad. (1964). *Al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur‘ān*. Kaherah: Dār al-Kutub al-Miṣriyyah.
- Al-Sāmūk, Sa‘dūn Maḥmūd. (2002). *Mawsū‘at al-Adyān wa al-Mu‘taqadāt al-Qadīmah*. Jordan: Dār al-Manāhij.
- Al-Safīrī, Muḥammad bin ‘Umar. (2004). *Al-Majālis al-Wa‘ziyyah fī Sharḥ Aḥādīth Khayr al-Bariyyah mon Ṣaḥīḥ al-Imām al-Bukhārī*. Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Tirmidhī, Muḥammad bin ‘Īsā. (1975). *Sunan‘ al-Tirmidhī*. Mesir: Maktabah al-Babi al-Halabi.
- Al-Ṭabarī, Muḥammad bin Jarīr. (2000). *Jāmi‘ al-Bayān fī Ta’wīl al-Qur‘an*. Beirut: al-Muassasah al-Risālah.
- Andrew Lang. (2002). *The Making of Religion*. Amerika Syarikat: Start Publishing LLC.
- E.B. Tylor. (1871). *Primitive Culture Researches Into Development of Mythology, Philosophy, Religion, Art and Custom*. London: John Murrey.
- Emile Durkheim (2008). *The Elementary Form of the Religious Life*. Amerika Syarikat: Dover Publications.
- Huzaimah Haji Ismail. (2006). “*Amalan-Amalan Yang Berkaitan Animisme Di Kalangan Masyarakat Orang Asli Suku Kaum Temuan Di Daerah Petaling, Selangor Darul Ehsan,*” Tesis Kedoktoran. Jabatan Akidah Dan Pemikiran Islam, Universiti Malaya, Kuala Lumpur.
- Ibn Kathīr, Ismā‘il bin Kathīr. (1999). *Tafsīr al-Qur‘an al-‘Azīm*. Riyadh: Dār Ṭaybah li al-Nashr wa al-Tawzi‘.
- Ibn Taymiah, Aḥmad bin ‘Abd al-Ḥalīm. (1995). *Majmū‘al-Fatāwā*. Madinah: Mujammā‘al-Malik Fahd.
- Jaszczolt, K. (1999). *Discourse, Beliefs, And Intentions: Semantic Defaults And Propositional Attitude Ascription*. London: Pavilion Books.
- Kvam, K. E., Schearing, L. S., & Ziegler, V. H. (1999). *Eve and Adam: Jewish, Christian, and Muslim readings on Genesis and gender*. Indiana University Press.
- Muslim bin al-Ḥajjāj. (t.th.). *Ṣaḥīḥ Muslim*. Beirut: Dar Ihya’ al-Turayh al-‘Arabi.
- Rahmat, S. H. (1979). *Dari Adam Sampai Muhammad: Sebuah Kajian Mengenai Agama-agama*. Kota Bharu: Pustaka Aman Press.
- Ramle, M. R. (2017). قواعد إثبات الحقائق التاريخية في السيرة النبوية دراسة تحليلية. *HADIS*, 7(13)
- Sa‘īd Ḥawwa. (2002). *Allah SWT: Allāh Jalla Jalāluh*. Jakarta: Gema Insani Press.
- Stuart-Glennie, J. S. (1892). Queries as to Dr. Tylor's Views on Animism. *Folklore*, 3(3), 289-307.
- Wilson, D. S. (2010). *Darwin's Cathedral: Evolution, Religion, And The Nature Of Society*. University of Chicago Press.

AUTHOR'S BIOGRAPHY

Mohd Khairulnazrin bin Mohd Nasir, anak jati kelahiran Kelantan dilahirkan pada 11 Mei 1987. Mendapat pendidikan awal di Sekolah Kebangsaan Sering, Kota Bharu sehingga tamat darjah 6. Setelah itu, melanjutkan pengajian di Maahad Tahfiz al-Quran wal Qiraat, Pulai Chondong, Machang Kelantan. Menamatkan hafalan al-Quran pada 18 Mac 2003 dan menduduki Sijil Pelajaran Malaysia (SPM) pada tahun 2004. Selepas itu, menduduki Sijil Tinggi Tahfiz al-Quran (STTQ) pada tahun 2005. Pada tahun yang sama, melanjutkan pelajaran bagi peringkat Ijazah Sarjana Muda di Maahad Qiraat Khazindarah, Shoubra, Mesir sehingga 2008 dalam bidang al-Quran dan al-Qiraat dengan kelulusan *jayyid jiddan*. Turut mendapat Sijil Pengajian Bahasa Arab di Markaz Bahasa Arab al-Nil, Madinah Naṣr Kaherah dengan pangkat *mumtaz*. Pada tahun 2008 juga, melanjutkan pelajaran di Fakulti al-Hadith dan Pengajian Islam, di Universiti Islam Madinah, Arab Saudi. Ijazah Sarjana Muda kedua ini dalam bidang al-Hadith dengan kelulusan *mumtaz sharf ūlā*.

Selanjutnya, pada tahun 2013 melanjutkan pelajaran di peringkat Sarjana di Universiti Malaya, Kuala Lumpur dan memperoleh Sarjana Usuluddin (al-Hadith) pada tahun 2017. Menghasilkan tesis bertajuk *Kepercayaan Animisme Menurut Perspektif Sunnah: Kajian Terhadap Imam dan Remaja di Pitas, Sabah*. Pada tahun 2017 juga beliau melanjutkan pelajaran di peringkat Doktor Falsafah (Ph.D) di universiti yang sama sehingga kini. Beliau banyak menulis kertas kerja dan dibentangkan di seminar-seminar di peringkat kebangsaan dan antarabangsa. Penulisan beliau merangkumi bidang pengajian al-Quran, al-Hadith, akidah dan sosiobudaya. Beliau turut terlibat dalam lapangan dakwah di sekitar negeri Kelantan. Kini beliau bertugas sepenuh masa sebagai pensyarah di Jabatan Usuluddin, Kolej Islam Antarabangsa Sultan Ismail Petra (KIAS), Nilam Puri Kota Bharu Kelantan. Beliau boleh dihubungi pada alamat e-mel: khairulnazrin19@gmail.com